



# పోతన కవితాసుధ

వ్యాఖ్యానం  
డా. పి. యశోదారెడ్డి



ప్రచురణ

ఆంధ్రప్రదేశ్ సాహిత్య అకాడమి  
కళాభవన్ - హైదరాబాద్,  
హైదరాబాద్-4

POTANA KAVITA SUDHA - A Commentary on  
108 selected poems from Potana's "Andhra Maha  
Bhagavatam" by Dr. P. Yasoda Reddy, Reader in  
Telugu, Post Graduate College, Osmania University.

ఆంధ్రప్రదేశ్ సాహిత్య అకాడమి

హైదరాబాదు - 500 004

ప్రచురణ : 349

ప్రథమ ముద్రణ : 1983

ప్రతులు : 2,000

వెల రూ. 5-00

ప్రతులకు :

ఆంధ్రప్రదేశ్ సాహిత్య అకాడమి

కళాభవన్, సైఫాబాదు,

హైదరాబాదు - 500 004

ముద్రణ :

మాస్టర్ ఆర్ట్స్ ప్రింటర్స్

1-1-694/2/ఎ, గాంధీనగర్,

హైదరాబాదు-500 380.

# తొలిపలుకు

మహాకవి, మానవోత్తముడు, “ధనమదాంధుల కొలవేల తావసులక”ని ప్రశ్నించిన ధీరోదాత్తుడు బమ్మెరపోతన. తన కవితాపారమ్యంతో తెలుగుసాహితీని, తెలుగు ప్రజాజీని పునీతం చేసినవాడు పోతన. తాను కవిగా నమ్మిన ఆదర్శాలను తన జీవితంలో కూడా ప్రతిబింబింపజేసి, త్రికరణకుద్దిగా కవితాకళను ఆరాధించిన మనీషి పోతన.

1982లో తెలుగునాడంతటా పోతన పంచశతి మహోత్సవాలు జరిగినవి. ప్రభుత్వంఉదారంగా ముందుకువచ్చి సంస్కృతి ప్రియత్వాన్నీ, కళాభిజ్ఞతనూ ప్రదర్శించింది.

ఈ ఉత్సవాలను పురస్కరించుకుని ఆంధ్రప్రదేశ్ సాహిత్య అకాడమీ మూడు పుస్తకాలను ప్రచురించాలని నిశ్చయించింది. i) బమ్మెర పోతన భాగవతంలోని 500 పద్యాలను ఎంపిక చేసి ప్రకటించడం. ii) పోతన భాగవతంలోని సాహిత్య తాత్త్వికాంశాలను పరిశీలిస్తూ, విద్వాంసులు వెలయించిన వ్యాసాల సంకలనాన్ని ప్రచురించడం. iii) పోతన భాగవతంలోని ఎంపిక చేసిన 108 పద్యాలకు సరళవ్యాఖ్యానం వ్రాయించి ప్రచురించడం. వీటిలో “మహా భాగవత కల్పకుసుమమాల,” “భాగవత వైజయంతిక” ఇప్పటికే పాఠశాలలోకం అందుకున్నది. ఇప్పుడు పోతనభాగవతంలోని 108పద్యాలకు డా॥ శ్రీమతి పి. యశోదారెడ్డి



గారు వెలియించిన పరశవ్యాఖ్యాన గ్రంథం 'పోతనకవితాసుధ'గా తెలుగు ప్రజలకు అందించగలుగుతున్నాము.

డా॥ శ్రీమతి పి. యశోదారెడ్డిగారు చక్కని భాషలో, పోతన కవితామహత్వాన్నీ, కవితా సౌందర్యాన్నీ ఈ పుస్తకంలో అందించినారు. అకాడమీ పజ్జెన ఆమెకు ధన్యవాదాలను వమర్పించుకుంటున్నాను. ఈ ప్రచురణ కోసం ప్రత్యేక విధులు మంజూరు చేసిన ఆంధ్రప్రదేశ్ ప్రభుత్వానికి అకాడమీ పజ్జెన అనేక ధన్యవాదాలు.

హైదరాబాదు.

26-12-1983

ఇరివెంటి కృష్ణమూర్తి

కార్యదర్శి

# రెండు మాటలు

౩. పలికెడిది భాగవతమట  
పలికించు విభుండు రామభద్రుండట నేఁ  
బలికిన భవహరమగునట  
పలికెద వేటొండుగాథఁ బలుకఁగ నేలా,

భాగవతము దెలిసి పలుకుట చిత్రంబు  
శూలికై నఁ దమ్మిచూలికై న  
విబుధ జనుల వలన విన్నంత కన్నంత  
తెలియవచ్చినంత తేటపఱుతు.

అ.మ.భా (1-16, 17.)

పోతనవంటి మహానుభావుడూ, మహాకవీ తాను వ్రాయ  
బోతున్న గ్రంథాన్నిగూర్చి “పలికెడిది భాగవతమట” అంటూ  
మరే ఇతర విశేషణాన్ని చేర్చకుండా మిన్నకున్నాడు. ఏ అలం  
కారాలూ లేకుండ కేవలం ‘భాగవతం’ అంటూ ఆ అద్వైతి ఉప  
యోగించిన పదానికి అర్థాలు చెప్పడానికి ఎందరికో మోతకోలుగా  
ఈ గ్రంథాలు బయలుదేరవలసి వచ్చింది. అప్పుడు అర్థ  
మైంది భాగవతం అంటే సామాన్య గ్రంథం కాదని. అయితే  
ఆ గ్రంథం ఎటువంటిదీ అన్నప్పుడు చిలుకపాఠం అప్పచెప్పి  
నట్లుగా ఇది సాత్వతసంహిత, పరమహంససంహిత, గీతార్థ

నిర్ణయసారం, సకలవేదసారం, మోక్షశాస్త్రం, జీవేశ్వర తత్త్వ  
నిర్ణయశాస్త్రం, బ్రహ్మవిద్యాస్వరూపం, ఉపనిషద్రహస్యం  
అంటూ చెప్పవచ్చు. కానీ అసలు విషయాన్ని గ్రహిస్తూ పాలకు  
పాలూ, నీటికి నీరుగా వేరు చేయగల శక్తి కేవలం హంసలకూ  
పరమహంసలకు మాత్రమే చెల్లుతుంది.

పైగా ఈ భాగవతాన్ని పఠించినవాడు రామభద్రుడట :  
అంటే పోతన ముఖతః జాబావారిన ఈ పద్యాలకు అపారమే  
యత్వం కలిగింది. ఈ విషయం భాగవత ప్రాశస్త్యాన్ని మరింత  
అధికతరం చేసింది. సాక్షాత్తుగా శ్రీరామచంద్రుడు పఠించిన  
భాగవత పురాణగాథను పఠకినంత మాత్రంతోనే సవ్యఃఫలంగా  
మోక్షాన్ని ఇస్తుందట. ఇక ముముక్షువైన వానికి ఇంతకన్నా  
కోరవలసింది ఏముంది? ఇంతటి మహామహిమోపేతమైంది  
భాగవతం. కనుకనే విజ్ఞుడైన పోతనామాత్యుడు నిజంగా భాగవ  
తాన్ని తెలుసుకుని పలకడం నర్వజ్ఞుడైన శివుని అంతటివాడికై నా,  
సకల సృష్టికర్తేకాక సకల విద్యాముఖుడైన బ్రహ్మ అంతటి  
వాడికై నా కూడా తరంకాదు అంటూ ఖండితంగా చెప్పినాడు.  
మరి తానెట్లు వ్రాయగలిగినాడంటూ ప్రశ్నించేవారికి సమాధానంగా  
విబుధులైన జనులెల్ల విన్నంతా కన్నంతా తనకు తెలియవచ్చి  
నంత తేటపరుతును అంటూ చెప్పినాడు. శ్రీ పరమేశ్వర కరుణా  
కలిత కవితా విచిత్ర, సహజ పాండిత్యుడైన పోతనామాత్యుడే  
ఇంతటి వినయ సంపత్తిని ప్రదర్శిస్తూ చెప్పడం కేవలం ఆ  
గ్రంథంపై ఈ మహాకవికి ఉన్న పూజ్యభావాన్ని మాత్రమే తెలుపు  
తుంది. తరువాత పోతన భాగవత గ్రంథాన్ని అనువదించడంలో  
తనకున్న అర్హతలను ప్రకటిస్తున్నట్లుగా ఆంధ్రపాఠక లోకంలో

ఉన్న పిఠిన్న రుచులను సంతృప్తిపరుస్తూ భాగవతంలో తాను కేవలం సంస్కృతాన్ని కానీ, కేవలం తెనుగును కానీ స్వీకరిస్తూ పద్యాలను వ్రాయక, అందరు మెచ్చే విధానంలో వ్రాస్తానంటూ చెప్పి సంస్కృతాంధ్రాలపై తనకున్న అధికారాన్ని సగర్వంగా చాటుకున్నాడు. ఈ విధంగా అర్హతలనూ అధికారాలనూ ప్రదర్శించడం ఆదికవి నన్నయ్య నుండి వస్తున్న సంప్రదాయమే. అయితే పోతన తన మాటను ఎంతవరకు నిలబెట్టుకున్నాడు అంటే ఆలోచించినప్పుడు మనకు గ్రంథముఖంతో చెప్పిన దానికన్నా అధికతరమైన చాతుర్యాన్నే ప్రదర్శిస్తూ ఎంతో గహనమైన తత్త్వరహస్యాన్నికూడా రసగుళికలవంటి పద్యాలల్లో పొదిగి పాఠకులకు రసానందాన్ని అందివ్వగలిగినాడు అనే విషయం స్థిరపడుతుంది.

భాగవతం ప్రధానంగా ఆముష్మిక ధర్మమార్గ ప్రదర్శకమైన గ్రంథం. భారతీయమైన సంస్కృతిని పురస్కరించుకుని పురాకృత కర్మవశంతోనే జనన మరణాలు కలుగుతుంటాయి అనే నమ్మకం ఏర్పడింది. ఆ కర్మ ప్రాధాన్యంతోనే రాగద్వేషాది వశంగతమై చిరకాలంనుండి ఈ సంసార చక్రం మానవులను పీడిస్తూనే ఉంది. 'పునరపి మరణం పునరపి జననమ్' అనే ఈ సంసార చక్రభ్రమణం ఆగినప్పుడుగాని ఈ తాపత్రయ బాధలు ఉపశమింపవు. ఈ రహస్యాన్ని గుర్తించిన వివేకచిత్తులు ఈ భ్రంపటంనుండి విముక్తిని పొందేందుకు అనేక తరణోపాయాలను సూచించినారు. అవే జ్ఞాన, కర్మ, వైరాగ్య, భక్తి రూపాలుగా పాచుర్యాన్ని పొందినాయి. పురుషార్థసాధనకు కర్మ, జ్ఞాన, భక్తి, వైరాగ్యాలాప్రధానమైనవే. ఈ యోగప్రవక్త శ్రీకృష్ణుడనే

భావన మనలో వేళ్లానగా ఆ కృష్ణదొక ధర్మప్రవక్తగా ఆరాధింప బడుతున్నాడు. అందుకే భాగవతం ఈ నాల్గింటినీ ప్రతిపాదిస్తూ ఉపాఖ్యానాలు చెప్పింది. ధర్మరూపమైన కర్మయోగంతో అంతః కరణం పరిశుద్ధమౌతుంది. పరిశుద్ధమైన అంతః కరణంలోనే జ్ఞానోదయమౌతుంది. ఈ జ్ఞానంతో తత్త్వచింతనం ఏర్పడ్తూ మనస్సు జ్ఞానజనితమైన నిర్వేదంపై పు మళ్లుతుంది. నిర్వేదం మోక్షానికి రాజమార్గం. కానీ ఇంతటి నిరీహతో కర్మాచరణం చేయడంకానీ, వేదవిహితమైన యజ్ఞయాగాది రూపకర్మానుష్ఠానం చేయడంకానీ ప్రస్తుతపు పరిస్థితులల్లో సాధ్యపడదు. అందుకే విజ్ఞులైనవారు 'భక్తి' అనే ఒకసులభమైన మార్గాన్ని కనిపెట్టినారు.

సంస్కృత భాగవతంలో భాగవత మాహాత్మ్యాన్ని వర్ణిస్తూ 'భక్తిచరిత్ర' చెప్పబడింది. ఆ కథను అనుసరించి శ్రీహరి 'భక్తి' ప్రాణప్రియ. ఈమెను హరి తన సత్వరూపంతో రచన చేసి ఆమెను తన భక్తులకు పోషించుమంటూ నియోగించినాడు. శ్రీహరి ఆజ్ఞను తప్పక పాలించిన ఆ 'భక్తి' ని అనుగ్రహిస్తూ ఆమెకు 'ముక్తి'ని దాసిగనూ, జ్ఞానవైరాగ్యాలను పుత్రులుగనూ ప్రసాదిస్తూ తన భక్తులను వైకుంఠధామంలో పోషిస్తూ ఈ భూలోకంలో ఛాయారూపంలో ఉండుమంటూ ఆజ్ఞాపించినాడట. ఈ కథను గురించి సూక్ష్మంగా ఆలోచిస్తే 'ముక్తి'ని పొందేందుకు భక్తి చాలా ఉత్తమమూ, సులభమూ ఐన మార్గం అని తోస్తుంది. ఈ భక్తి శ్రీహరికి చాలా ఇష్టమైన కారణంతో ఆ భక్తిని సలిపినవారిని ఆ భగవంతుడు తప్పక అనుగ్రహిస్తాడు అనే సారాంశం తేలుతుంది. జ్ఞానవైరాగ్యాలను భక్తికి పుత్రులంటూ చెప్పడంతో భక్తివల్లనే ఈ రెండూ సాధింపబడతాయి

అనే విషయం కూడా బోధపడుతుంది. ఈ విషయాన్నే పోతన  
మరింత గట్టిగా ప్రచారం చేసినట్లు

“చిక్కఁడు వ్రతములఁ గ్రతువులఁ  
జిక్కఁడు దానముల శౌచశీలతపములన్  
జిక్కఁడు యుక్తిని భక్తినిఁ  
జిక్కిన క్రియ నచ్యుతుండు సిద్ధము సుండీ!”  
ఆ.మ.భా. 7-243.

అంటూ రచించినాడు.

ఈ కలియుగంలో చిత్తశాంతికి భక్తిమార్గం ఎంతో సులభమైన బాట. ఈ భక్తిమార్గాన్ని అవలంబించడానికి అందరూ అర్హులే. ఇందుకు జాతిమత వివక్షతగానీ త్రీపురుషభేదం కానీ భనికుడూ నిరుపేద అనే తారతమ్యంకానీ, చదువుకున్న వాడూ చదువురానివాడనేవ్యత్యాసంకానీ అడ్డంకులుకావు. భక్తుడు పరిశుద్ధమైన వాక్కుతో, మనస్సుతో, చేతలతో ఈశ్వరుణ్ణి సేవిస్తే అదే భక్తి. అయితే ఈ భక్తికూడా అనుకున్నంత సులభంకాదు. పూర్వజన్మసుకృత విశేషంచేతగానీ అది అందరికీ అలవడదు. సర్వేంద్రియాలను నియమిస్తూ చిత్తాన్ని భగవంతుని పరంచేస్తూ ఫలాభిసంధిరహితంగా పరమప్రేమతో పర్తించడం భక్తికి చిహ్నం. భక్తుడైనవాడు అసన్య శరణాగతితో అచంచలమైన విశ్వాసంతో ఉంటాడు. ఆ ఆత్మవిశ్వాసమే కుదురుపడ్తూ అన్నిటికీ ఆ సర్వేశ్వరుడే కర్త, తాను కేవలం ఉపకరణం మాత్రమే అనే

భావంతో నిర్వికారంగా మసలగలుగుతాడు. నిర్వికారమైన ఈచిత్తం లోనే భగవదాకృతి కాపురంచేస్తుంది. అప్పుడా భక్తుడు పర్వాన్ని మరచి తనలోఉన్న భగవంతునిపై హృదయం ద్రవీభూతమౌతూ ఉంటే నిరతిశయమైన ఆనందానుభూతిని పొందుతూ ఉంటాడు. ఈ అనుభూతివల్ల అనాదిఐన పుణ్యాపుణ్యరూపమైన కర్మవాసనా కోశం నశిస్తుంది. తద్వారా ఆతడు ద్వంద్వ రహితుడై బ్రహ్మ నందరూపమైన మోక్షప్రాప్తిని పొందగలుగుతాడు.

ఈ భక్తి తొమ్మిదివిధాలుగా వృద్ధినిపొందుతుంది. అదే నవ విధభక్తులుగా పేరుమోసింది. శ్రవణమూ, కీర్తనమూ, స్మరణమూ, పాదసేవనమూ, ఆర్చనమూ, వందనమూ, దాస్యమూ, సఖ్యమూ, ఆత్మనివేదనమూ అనే తొమ్మిదింటికీ ఉదాహరణంగా భాగవతంలో పోతనామాత్యుడు కథలల్లో పాత్రలను చొప్పించినాడు. ఈభక్తినే శ్రీధరులవారు తొమ్మిది వేర్వేరు భూమికలుగా ప్రదర్శించినారు. 1. స్వామిసేవ, 2. ఆహరికృప, 3. సద్భక్తిపైశ్రద్ధ, 4. భగవత్కథాశ్రవణమూ, 5. భగవద్రతి, 6. దేహద్వయ వివేకాత్మజ్ఞానము, 7. దృఢభక్తిభావము 8. భగవత్తత్వజ్ఞానము, 9. సర్వజ్ఞత్వాది భగవద్గుణావిర్భావము లంటూ పేర్కొన్నారు.

శ్రీ మధుసూదన సంస్వతి ఈ భక్తిని పదకొండుగా విభజించినారు 1. మహాపురుషులసేవ, 2. వారిదయకు పాత్రుడగుట 3. వారుచేసే ధర్మాలపై శ్రద్ధచూపుట, 4. భగవద్గుణ శ్రవణం 5. భగవంతునిపైప్రేమ, 6. భగవత్స్వరూపాన్ని తెలుసుకునే కోరిక 7. ప్రేమాభివృద్ధి 8. స్మరణము 9. భగవద్ధర్మనిష్ఠ.



10. ఆ భగవంతుని గుణాలను తనకు ఆరోపించుకొనుట ||. పరమ ప్రేమ. నిజంగా ఆలోచిస్తే ఇవన్నీ భక్తి భేదాలు కాకుండా భక్తుడైన వాడు తరతరాలుగా భక్తి మార్గంలో ముందడుగు వేస్తూ చివరమెట్టుగా పరమప్రేమతత్వంతో అనురాగరసాంబుధి ఐన ఆపరతత్వాన్ని చేరడమే అని చెప్పవచ్చు.

అందుకే భాగవతంలో పోతన ఉత్తమ జీవితానికి జ్ఞానం ఎంతముఖ్యమో పూజ్యుల ఎడల భక్తితత్పరతలూ అంతేముఖ్యం అంటూ చెప్పి పూజ్యపూజకు వ్యతికరం ఏర్పడినప్పుడు మహానర్థం సంభవిస్తుందని సూచించినట్లు గజేంద్రుని పూర్వజన్మను వర్ణిస్తూ ఇంద్రద్యుమ్నోపాఖ్యానాన్ని చెప్పినాడు. ఇదే భావతీయాలను పాప భీతులుగాచేస్తూ వారికి మహాపురుషులను గౌరవించే వినయసంపత్తిని చేకూర్చింది. ఇంతేకాకుండా మనలో కర్మసిద్ధాంతానికి, పూర్వా పరజన్మలపై నమ్మకానికి బలీయమైన ఆధారాన్ని కల్పించింది.

ఇట్లే భాగవతం తత్త్వబోధను చేయడంలో ఒకసున్నితమైన మార్గాన్ని ఆవలంబించింది. ప్రధానంగా ఈ గ్రంథం ఐహికవాంఛలను తగ్గిస్తూ ఆముష్మిక ఫలసాధనకొరకే ప్రయత్నించ వలెనంటూ ఉపదేశిస్తూ ఒకకథను ప్రారంభించి చివరకు ఆ కథానాయకుడు సంసారబంధాలన్నీ వదిలి వైకుంఠధామునితో సాయుజ్యాన్ని పొందినట్లు చెబుతుంది. ఈ సందర్భంలో తత్త్వోపదేశాలైనవారు - వారు దేవతలైనా, భూసురులైనా, నరులైనా, దానవులైనా, బ్రహ్మర్షులైనా సరే వారినోటివెంట వెళ్లినవాక్కులు వేదవాక్యాలవలె సర్వ ధర్మాలకు ఆలవాలమై మానవుణ్ణి ప్రాపంచిక సుఖాలనుండి విముక్తిని పొంద జేయడానికి తోడ్పడుతూ ఉంటాయి. అందుకే పోతన భాగవతంలో కేవలం భక్తిభావరంజిత



మైన పద్మాలేకాక ప్రస్తావికంగా చెప్పిన పద్మాలు కూడా అపు  
రూపాలై నీతిబోధకాలై రసానందాన్ని కలిగిస్తూ ఉంటాయి.  
ఇందులో నానాధర్మవిధులూ, రాజ, గృహ, దాన ధర్మాలూ,  
శాస్త్రవిజ్ఞాన తపఃప్రభావాదులన్నీ చేరిఉన్నాయి.

ఈ భక్తిని ప్రధానంగా ఆర్తభక్తి, సహేతుక భక్తి, నిర్వై  
తుకభక్తి అంటూ మూడువిధానాలుగా విభజించినారు. తిరిగి అహే  
తుకభక్తి ఆసక్తి భేదంతో పది విధాలైంది, గుణమాహాత్మ్యాసక్తి,  
రూపాసక్తి, పూజాసక్తి, స్మరణాసక్తి, దాస్యాసక్తి, సభ్యాసక్తి,  
కథాసక్తి, ఆత్మనివేదనాసక్తి, తన్మయాసక్తి, పరమ విరహాసక్తి  
వాత్సల్యాసక్తి, అనేవి ఇందులో భేదాలు. తిరిగి ఈ అహేతుక  
భక్తి - జ్ఞాన, మౌఢ్యభేదాలతో - రెండువిధాలు.

భక్తి రసాయనం ఈ భక్తిని గుణప్రపాదాన్యంతో నాలుగు విభ  
జించింది. 1. రాజసభక్తి, 2. తామసభక్తి, 3. సాత్వికభక్తి,  
4. మిశ్రమభక్తి. ఈ భక్తి తిరిగి ఉపాధిని పురస్కరించుకుని  
శుద్ధము వ్యామిశ్రితం అంటూ రెండువిధాలు. ఉపాధి రహితమైంది  
శుద్ధము. ఉపాధి సహితం వ్యామిశ్రితం అంటూ పేర్కొన్నారు.  
ఇవేగాక ప్రేమయొక్క పరమోత్కృష్టరూపమే మధురభక్తి  
అంటూ రూపగోస్వామి చెప్పినారు. భక్తి రసాయనంలో  
మధుసూదన వరస్వతి -

“శృంగార మిశ్రితా భక్తిః కామజా భక్తిరిష్యతే  
సంబంధజా రతిర్యాతి పూర్వోక్తారసతాం ద్వయోః  
ఏకో వత్సల భక్త్యాఖ్యః ప్రేయోభక్తి స్తథాఽపరా  
భయజా రతి రధ్యాస్తేరసం ప్రీతి భయానకమ్”

(భ ర. 68, 69)

అంటూ వ్రాస్తూ, శృంగారంతో మిశ్రితమైన భక్తి కామంనుండి జన్మిస్తుందనీ. సంబంధ జనితమైన భక్తి, వాత్సల్యభక్తి అనే పేరుతో ప్రీయోభక్తిగనూ, భయకారణ జనితమైన భక్తి నుండి ప్రీతి భయానకం అనబడే మిశ్రమ భక్తి ఉద్భవిస్తుందనీ తెలిపినాడు. వీరిని పురస్కరించుకుని దాస్యభక్తి భగవంతునిపై ప్రీతీ, భయమూ ఈ రెంటితో ఏర్పడుతుందని గ్రహింప వచ్చును. అవును దాసుల లక్షణం అదేకదా !

ఈ మధురభక్తిని ఆధారంగా చేసుకుని భక్తులెందరో భగవానుని తల్లిగా, తండ్రీగా, బిడ్డగా, ప్రభువుగా, స్నేహితుడుగా, ప్రేయుడుగా భావించి ఆరాధించినారు. ఈభావంలో ఒక అనిర్వచనీయమైన ఆనందతన్మయత్వాదులు ఇమిడి ఉన్నాయి. తమకు ఎంతో ప్రీయమైనవ్యక్తితో సంపూర్ణంగా సంలీనం పొందుతూ తాదాత్మ్యంతో మాధుర్యాన్ని అనుభవించడం ఒక్క ఈ మధురభక్తి విధానంలోనే సాధ్యం. అందుకే ఈభక్తిని ఉజ్జ్వలభక్తి అనీ, సర్వోత్తమభక్తి అనీ, పరమప్రేమ రూపము అనీ భావించినారు. అనిర్వచనీయమైన భక్తిని రూపగోస్వామి 'రసరాట్టు' అన్నాడు. ఈ మధురభక్తి రసాన్ని పోతన అనన్య సాధారణమైన శైలీరామణీయకంతో రచించినాడు. లీలామానుష విగ్రహుడైన శ్రీకృష్ణునిపై గోపికలకు ఎంత ప్రగాఢమైన ప్రేమ ఉందో పోతన రచనకూడా అంత సుందరంగా, ఉజ్జ్వలంగా ఉంటూ పద్యాలన్నీ సుకుమార పదబంధాలతో కూడి, కాంతిగుణశోభితాలై మనోహరంగా ఉంటాయి. కొన్నితావుల్లో కాలిఅందెలు ఘల్లుఘల్లున రవళిస్తూ ఉంటే గోపికలు శ్రీహరి నన్నిధి నర్తించినట్లుగా పోతనపద్యాలు చెవికి ఇంపునింపుతూ ఉంటాయి. మరికొన్ని పద్యాలు లోకమోహ

నమైన నీలమేఘశ్యామిని మోహనమురళీనాదం వలె మననూ మర  
పిస్తూ ఆ మురళీగానాన్ని తవలి తమ్ముతామే మరచిన అలమందల  
వలె, చిలుకగోగువంకల వలె, గోపికలవలె మననూ వెంటగొని  
పోతుంటాయి. మరికొన్ని పద్యాలు, అది దైవరతికమైన దివ్య  
శృంగారమో శుచిరుజ్జ్వలమైన శృంగార రసమో తెలియనీయక  
పర్వాన్ని శృంగారపులకితం చేస్తూ ఆనంద ధన్యత్వాన్ని పాఠకు  
లకు కలిగిస్తూ ఉంటాయి.

ఇట్లే మాతా పుత్ర స్థానంలో ఉన్న యశోదాకృష్ణుల లీలను  
వర్ణించే సందర్భంలో పోతన పద్యాలు మ్రోడులను చిగురింప  
చేస్తూ పర్వజగత్తును ఆనంద రసపులకితం చేస్తున్నవి. అల్లరి  
కృష్ణయ్యను పట్టుకుంటానంటూ ఆ వెర్రిగోపమ్మ పెట్టిన పరు  
గులూ, ఆతుంటరి ఆమెకు చిక్కక గజ్జెలు ఘల్లన నజ్జెలు తొక్కడం  
మాని పరుగులు తీయడమూ, అది చూసిన గోపకాంతలు పక  
వకా నవ్వడమూ, యశోదగట్టిగా తొడలమీద వేసుకుని చన్నివ్వ  
డమూ, ఆ చిన్నడు అమృతదారగా వర్షించే ఆ యశోద పాలుతాగి  
పరిమయోగోద్భవామృత రసపానలీల చొక్కి నిద్రించడమూ, గోప  
మ్మలు తమఇంట వెన్నలు దొంగిలిస్తూ తమ కోడండ్ర అధరామృ  
తాన్ని దొంగిలింప చేపిన ప్రయత్నానికి విస్తుపోతూ నందగోపుని  
భార్యతో చాచీ చెప్పడం ఇవన్నీ సహజ సుందరాలై వ్యథాపూరిత  
మైన ఈ సంసారపుబాధను కొంత ఉపశమింపజేస్తూ ఈ సంసారం  
విస్ఫారం కాదు, సారవంతమే సుమా అనే తృప్తిని కలిగిస్తాయి.  
ఈ తృప్తి శాంతికి మూలమై పరబ్రహ్మను గూర్చి ఆలోచింప  
జేస్తుంది. ఇంతటి ఆనందాన్ని పంచిన ఆ శిశువు ప్రాకృత మాన  
వుడుకాక పరమాత్ముడనే భావం కుదిరినప్పుడా ప్రేమ భక్తిగా మారు

తుంది. అదే మోక్షకారి. అందుకే పోతన పద్యాలకు ఆ శక్తి ఉంది.

ఇట్లే పోతనామాత్యుడు 'కల్యాణాత్మకమైన విష్ణుకథలా కర్ణింపుచున్ ముక్తకైవల్యుండెవ్వడు తృప్తుడౌ'నంటూ ఇంకా విన గోరిన వారికి రుక్మిణీ కల్యాణాన్ని వర్ణించినాడు. ఈ ఘట్టంలో పోతన బాగాకలిగిన తెలుగువారింటి ఆడపడచు సంబరాలన్నీ తప్పక వర్ణిస్తూ ఆకాలంనాటి బొమ్మలపెళ్లిళ్లు, బొమ్మరిళ్లు, సఖులతో వియ్యాలందుకోవటం, గుజ్జన గూళ్లలో వంటకాలు వండుకోవటం మొదలైన విషయాలన్నీమరొక్కసారి మనకళ్లకుకట్టేట్లు చేసినాడు. ఇంతేకాకుండా ఆ కాలపు రాజకన్యలు ఎంతో తెగువతో తాము మనసించిన ప్రియులకు ఇష్టబ్రాహ్మణునితో సందేశం పంపడమనే ఆచారం ఉన్నట్లు చాటి ఈనాటికన్నా ఆనాడే వివాహ విషయంలో కన్యలకు స్వాతంత్ర్యం ఎక్కువగా ఉండేదేమో అనే భావాన్ని కలిగించినాడు. ఇంకొక విశేషం; ఈ సందర్భంలో రుక్మిణీదేవి శ్రీకృష్ణుని గుణవిశేషాలన్నీ పొగుడుతూ "నిన్ను నే కన్యల్ గోరరు? కోరిదే మును రమాకాంతాలామంబు" అంటూ చెప్పి శ్రీకృష్ణుడు సాధారణ మానవుడుకాక జగన్నాయకుడైన అదినారాయణమూర్తి అనే భావాన్ని దృఢపరిచింది. ఆ తరువాత రుక్మిణీదేవి "ప్రాణేశ నీ మంజుభాషలు వినలేని కర్ణ రంధ్రంబుల కలిమి యేల" అంటూ చెప్పి పంపిన సందేశంలో భగవంతుని విరహాన్ని ఉణంపాటు సహింపలేని ఒక భక్తశ్రేష్ఠుని తహతహపాటును ధ్వనింపచేస్తూ రుక్మిణీదేవిని మహాభక్తురాలిగా చిత్రించినాడు. ప్రియురాలి ప్రణయ సందేశంలో శృంగారభక్తిని చూపగలిగిన చతురుడు పోతన. ఇక సత్యభామను వర్ణించేప్పుడూ ఈ సత్యభామ

నరకాసురునితో యుద్ధం చేసే సందర్భంలో పోతన తెలుగుసాహిత్యంలో సాహిత్యరసపోషణుడుగా స్థిరపడిన నాచన సోమనాథుని పురస్కరించుకుని అహమహమికతో పద్యరచన చేసినట్లు కానవస్తుంది. ఈ సందర్భంలో 'వేణింజొల్లెము వెట్టి', 'జ్యావల్లిధ్వని గర్జనంబుగ', 'రాకేందుఁబంబమై రవిబింబమై', 'పరుజూచున్ పరుఁజూచు' 'చొమ్మా పెండ్లిండ్లకు బోనొల్లినను బాల' మొదలైన పద్యాలు శబ్దాలంకారభోభితాలై, సంస్కృత సమావప్రాధితో పాండితీస్ఫూరకాలై, రాజసంతోడ నింపారుతూ పోతనామాత్యుని కవితాశక్తికి నికషోపలాలై మనకు ఆనందాన్ని కలిగిస్తాయి. పోతన శ్రీకృష్ణలీలనూ, గోపికా భ్రమరగీతాలను వర్ణించేప్పుడే కాకుండా ప్రహ్లాదచరిత్రనూ, వామనావతారఘట్టాన్నీ, గజేంద్ర మోక్షాన్నీ వ్రాసేటప్పుడు కూడా భగవత్పురమైన తన చిత్తవృత్తిని ద్రవీభూతం కావించుకుని తన్మయుడై ఈ పద్యాలను రచించినాడా అనే భావం కలుగుతుంది. ఉదాహరణకు ప్రహ్లాదుడు చెప్పిన 'అజ్ఞుల్ కొందఱు', 'మందారిమకిరంద' 'అంధేందూద యముల్' 'కంజాక్షునకుగాని కాయంబు కాయమే' 'సంసారజీ మూతనంఘంబు విచ్చునే' అనే పద్యాలను పేర్కొనవచ్చును.

ఈ సందర్భంలో పోతన

“అలుకనైనఁ జెలిమినైనఁ గామంబున  
నైన బాంధవముననైన భీతి  
నైన దగిలి తలఁప నఖిలాత్ముఁడగు హరిఁ  
జేరవచ్చు వేఱునేయఁ డతఁడు”

అంటూ చెప్పి భాగవతంలో విరోధభక్తి లేదా వైరభక్తి అనే మరొక్క విధమైన భక్తి విధానాన్ని ఎంత రమ్యంగా పరి పుష్టం చేసినాడు! ఇందులో విరోధి సర్వకాల స్వావస్థలలో పైరిని హతమార్చవలెనంటూ తదేక చిత్తంతో ప్రవర్తిస్తూ భ్రమరకీటన్యాయంతో ఆ పరమాత్మనే చేరడం సిద్ధిస్తుంది. ఇదే హిరణ్యకశిపునిపట్ల జరిగిన వింత.

పోతన తెలుగుభాగవతంలో గహనాలైన తత్వరహస్యా లను శ్రీధరులవారి వ్యాఖ్యాసాహాయ్యంతో తెలుగుచేసినాడంటూ పెద్దలు చెబుతుంటారు. సందేహం కలిగిన తావులలో పోతన కవి తన తృప్తికోసం వ్యాఖ్యను చూస్తే చూడవచ్చునేమో కాని గ్రంథం మాత్రం స్వకపోల కల్పితంవలె పద్యాలన్నీ గలగలపారే సెలవీర్లవలె వడివడిగా సాగిపోతూనే ఉంటాయి. నిజానికి మూలరామాయణ, భారత, హరివంశాదులవలెభాగవతం సులభమై సుబోధంగా ఉండదు. సామాన్యపు సంస్కృత పరిజ్ఞానం ఉన్న వారిని పాదపాదానికి నిలువరిస్తూనే ఉంటుంది. విషయ కారి న్యానికి తోడూ భాషకూడా పరళమైందిగా నాకు కనబడలేదు. అటువంటి పౌరాణికపు గ్రంథాన్నీ పోతన ఒక కావ్య ప్రబంధం వలె సంతరించినాడు. భాగవతం చదివేప్పుడు మనం ఎంత భక్తి భావనియమితులమై గంభీరంగా కూర్చున్నా ఆరచన ఆవేశపూరితమై మనదృష్టిని బలవంతంగా అలంకారాలవై పూ, నుడికారపు సొంపు వై పూ, పద్యపు నడకవై పూ, ఎత్తుగడ విధానంవై పూ, ప్రాస విశేషాలవై పూ, ఒక్కొక్కచోట కొంతమేరను అతిక్రమించిన శృంగారగర్భితమైన మధురభక్తివై పూ మల్లింపచేస్తూనే ఉంటుంది. అందుకే సాహిత్యపేత్తకు భాగవతం ప్రధానంగా రసవంతమైన

రావ్విం, గొణంగా భక్తిప్రదోభక గ్రంథం అనే చెప్పవచ్చు. గంగా ప్రవాహంవలె ఒడ్డులొకటి పారే కవిత్వాన్ని చెప్పనేర్చిన పోతన తన భాగవతంలో నీతులనూ, ధర్మాధర్మస్వరూపాలనూ, పంభాషలనూ, తదితరధర్మాలనూ సాధారణంగా కందం, ఆట వెలదులల్లో చెబుతుంటాడు. కొన్నిసార్లు ఉత్పలమాలనూ, ఎక్కివో మల్లేభాన్నికూడా ఈ విషయాలల్లో వాడుతూ ఉంటాడు. సాధారణంగా ఉపయుక్తాలైన పదాలన్నీ చిన్నవిఐ పొడిపొడిగా ఉంటాయి. అయినా ఆ చోట్లల్లో ప్రాసవిశేషాలనూ చొప్పిస్తూ పద్యానికి విచిత్రగతిని చెవికి విందునూ కల్పించే చమత్కారం పోతనకే దక్కిందేమో అనే భావన కలిగే రచన పోతన సొమ్మని చెప్పవచ్చు. పోతన దృష్టిలో భాగవతం అంటే భక్తులచరిత్ర అనే భావంకూడా ఉండి ఉంటుంది. అందుకే ఆయన భాగవతంలో—

“అరవిందాక్ష పదారవింద

మకరందాన కులై యున్న స

త్పరుష శ్రేష్ఠుల వృత్తముల్

వినక దుర్బుద్ధిన్ విలంఘించి దు

ర్నర వార్తా కథన ప్రపంచములు

గర్జ ప్రాప్తముల్ సేసి వా

సరముల్ వ్యర్థతఁ ద్రొబ్బుచుండఁ

జనదీ సంసార మోహంబునన్.

అంటూ జనులను హెచ్చరించినాడు.

ఈ విధంగా పోతన ఒక్కొక్కప్పుడు మూలగ్రంథాన్ని పెంచుచూ ఆమూలమైన కల్పనచేస్తూ రచించిన కమ్మని పద్యా లెన్నో భాగవతంలో ఉన్నాయి. ఈతవచ్చినవాడికి కాని లోతు తెలియదు కదా !

ఇంతకుముందే భాగవత కుసుమమాలలో మనవిచేసినట్లు గానే 108 భాగవత పద్యాలకు సులభంగా తాత్పర్యరూపమైన వ్యాఖ్యవ్రాసే భాగ్యం నాకు దక్కింది. ఆ భాగ్యవిశేషం నాకు దక్కుతుంది అని మురిసిపోయినానేకాని నిజంగా నా సామర్థ్యాన్ని గూర్చి తలచనేలేదు. అయినా భారాన్ని మోసే విభుడు ఉండగా నా కొచ్చిన చిక్కేముందీ : అనే మొండి విశ్వాసంతో ఉన్నాను. ఆదైర్యమే నాతో ఈ పనిచేయించింది అంతే! ఎందరో మహాను భావులుండగా నాకీ అదృష్టం దక్కడం 'నోచినవారి సొమ్ములని నోమని వారలకేల వచ్చు ధరన్' అన్నట్లుగా ఉంది.

నేను వ్రాసిన విషయాన్ని గూర్చి నేను చెప్పడం అంత బాగుండదు. అయినా ఒక్కమాట. ఈ వ్యాఖ్య వ్రాయడంలో ప్రధానంగా నేను పాటించవలసిన నియమాలు: 1. భాషాసారశ్యం, 2. అంతగా లోతైన తత్వార్థాలపై పుగానీ, అలంకారాలపై పుగానీ వెళ్లకుండా ఉండడం. సాధ్యమైనంతవరకు వ్యవహార సిద్ధమైన భాషలోనే సులభంగానే ఈ వ్యాఖ్య నడిచింది. కానీ విషయ గౌరవాన్నిబట్టి కొంత బిగువైన శబ్దాన్ని ప్రయోగింపక తప్పలేదు. ఎంతో మెలకువను చూపుతూ చిన్న పద్యాలనే ఎన్నుకున్నాను. ఎన్నో పద్యాలు ఆ పద్యం చదువుతున్నప్పుడు సులభంగానే ఉంటాయి, కానీ వ్యాఖ్యానంలో మాత్రం పోతన అనుకున్నంత



సులభంగా చిక్కదు. అప్పుడు ప్రసిద్ధమైన అర్థాన్ని కాకుండ సాంకేతికమైన వేరే అర్థాన్ని స్వీకరింపవలసి వచ్చింది. పోతన భాగవతంలోని అనేక సీనపద్యాలు శబ్దగుణ మాధుర్యంతో జాలు వారుచూ కైలీరామజీయకంతో ఒప్పులొలుకుతూ ఉంటాయి. ఆ పద్యాలను సులభమైన తెలుగులో అందించే ప్రయత్నం చేయడం అంటే పోతన పద్యాల సొగసును చెడిపి కుప్పలు పెట్టడమే అవుతుంది. ఈ రహస్యం పద్యాన్ని వ్రాసి కొంత ముందుకు సాగిన తరువాతకాని తెలిసిరాలేదు. అందుకే అటువంటి పద్యాలు కొన్ని వదిలిపెట్టవలసి వచ్చింది. అవసరం ఉన్న చోట కొంత లోతైన అర్థాన్నీ, కొంత వ్యంగ్యవైఖవాన్నీ, అలంకారపు సౌభాగ్యాన్నీ పదబంధపు చమత్కారాన్నీ మచ్చుగా అంది వ్వక తప్పలేదు. ఈ వ్యాఖ్యాన పందర్బంలో నేను శ్రీధరీయాన్ని కానీ, వీరరాఘవీయాన్ని కానీ సంప్రదించలేదు. నా ఆలోచనకు తోచిన విధానంలో తాత్పర్యాన్ని ఇస్తూ విశేషార్థాలను విపులీకరణ రూపంలో ఒక్కపేజీ దాటనినియమంతోనే సాగించినాను. విషయం మీ ముందున్నది. భాగవతంలోని 108 పద్యాలనన్నా తప్ప కుండా ఈ వ్యాఖ్యానం చదివిస్తే నా కృషికి ఫలం దక్కినట్లే. ఎంతో ఆదరాభిమానాలతో ఈ ఫలితాన్ని నాకు దక్కించిన సాహిత్య అకాడమీ పెద్దలకు సర్వదా కృతజ్ఞురాలను.

పి. యశోదారెడ్డి

## పోతన కవితాసుధ

శ్రీకై వల్యపదంబుఁ జేరుటకునై చింతించెదన్ లోకర  
క్షైకారంభకు భక్తపాలన కళాసంరంభకున్ దానవో  
ద్రైకస్తంభకుఁ గేళిలోల విలసద్దృగ్జాల సంభూత నా  
నాకంజాతభవాండకుంభకు మహానందాంగనాడింభకున్.

పోతనామాత్యుడు వ్రాసిన ఆంధ్ర మహాభాగవతంలో శ్రీకార రూపంలో ఉన్న మొదటి పద్యం ఇది. సాధారణంగా నిర్విఘ్నంగా కొనసాగేందుకు కావ్యప్రారంభంలో ఇష్టదేవతకు నమస్కారాలు చెబుతూ, కొంత కథావస్తువును కూడా సూచిస్తూ, మంగళాచరణంగా ఒక పద్యాన్ని వ్రాసే సంప్రదాయం ఉంది. పూర్వమహాకవుల సంప్రదాయాన్ని పాటిస్తూనే పోతనకూడా శ్రీకృష్ణుని స్తుతిస్తూ ఈ పద్యాన్ని చెప్పినాడు.

ఉత్తమమైన మోక్షపదాన్ని చేరేందుకొరకు లోకరక్షణకు ఒక ప్రయత్నంగా, అదే ఒక ఉద్యమంగా కలవాడినీ, భక్తులను పోషించే కళలో ఆవేశమూ, ఉత్సాహమూ కలవాడినీ, దానవులు అంటే దుర్మార్గుల ఉద్రేకాన్ని అరికట్టే వాడినీ, క్రీడ సల్పే ఆసక్తితో ప్రకాశించే చూపుల వల్లనే జన్మించిన అనేక బ్రహ్మాండానికి కడవవంటి వాడినీ అంటే రక్షకుడైన వాడినీ (తన పొట్టలో ఇముడ్చుకున్న వాడినీ), నందగోపుని భార్య యశోదా దేవికి బాలకుడైన శ్రీకృష్ణుని చింతిస్తాను, అంటూ పోతన ప్రారంభం చేసినాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన కేశీలోలమైన చూపు మాత్రం చేతనే పర్వలోకాలను సృజిస్తూ, ఆ లోకాలనూ, ఆ భక్తులనూ రక్షిస్తూ దుష్టులను శిక్షించే సమర్థుడైన మహానందాంగనా డింభకుణ్ణి మోక్షపదవి కోసం చింతిస్తానంటూ చెప్పి, శ్రీ కృష్ణుడే స్వజగన్నాయకుడైన శ్రీహరి అనే విషయాన్ని స్థాపించినాడు. ఈ పద్యంలో ఇంకొక విశేషం కూడా ఉంది. మోక్షం అంటే పరమమైన సుఖం. ఆ సుఖం కోసం 'మహానందాంగనా డింభకుణ్ణి' అంటే మహానందం అనే ప్రీతి బిడ్డడైన శ్రీకృష్ణుని ధ్యానించి నాడని చెప్పవచ్చు. అంతే కాదు; కృష్ణుడు అంటే భూమికి సుఖాన్ని ఇచ్చేవాడని కూడా అర్థం ఉంది. అందుకే శ్రీకృష్ణుడే స్వయంగా బాలరూపంలో ఉన్న పరమానందం. సాక్షెత్తు మోక్షపు మొలక. ఆ ధ్యానం పరమసుఖన్నే కలిగిస్తుంది.

క. పలికెడిది భాగవతమట

పలికించు విభుండు రామభద్రుండట నే

బలికిన భవహరమగు నట

పలికెద వేటొండు గాథ బలుకగనెలా.

మహాభక్తుడైన పోతన పర్వం దైవాయత్తంగా భావిస్తూ భాగవత గ్రంథ కర్తృత్వానికి కూడా ఆ శ్రీరామచంద్రుణ్ణి అధికారిగా నిల్పుతూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

ఈ పద్యం ఎంతో చిన్నది. కంద పద్యం. పదాలన్నీ పరళంగా ఉండి, సురిభంగా అర్థమౌతాయి. కానీ ఎంతో లోతైన భావం ఇందులో ఇమిడి ఉంది. చెప్పే గ్రంథమేమో భాగవతం

అంటే భక్తుల చరిత్రమూ, ఆ భక్తులకు కుదురైన శ్రీహరి చరిత్రమూ. మరి ఆ శ్రీహరిలీలలు అనంతాలు కదా. అవి వర్ణించడానికి ఎవరికి సాధ్యం? అందుకే పలికించే విభుడు ఆ రామ భద్రుడే! అంటూ వ్యక్తం చేసినాడు పోతన. “పలికించు విభుండు రామభద్రుండట” అంటూ చెప్పి పోతన శ్రీరామచంద్రునికి ‘విభు’ శబ్దంతో జగన్నాయకత్వాన్నీ, ‘భద్ర’ పదంతో లోక రక్షకత్వాన్ని సంక్రమింపజేస్తూ రామచంద్రుడు సాక్షాత్తు శ్రీహరే సుమా అంటూ తెలియ చేసినాడు. అప్పుడు పలికించే ప్రభువు శ్రీహరికాగా, పలికేది శ్రీహరిచరితం అంటే భాగవతం ఐంది. ఇంతకంటే పుణ్యంకానీ, పుణ్య వస్తు సంకీర్తనం కానీ ఇంకేముంటుంది? ఇటువంటి కథను పరికడం వల్ల ఏమిటీ లాభం? అంటే భవ హరం, ఇకమీద జన్మ లేకపోవటం. అందుకే పోతన వేరే కథను చెప్పడం ఎందుకూ? సంసార బంధాలు సమసిపోయే ఈ హరికథనే చెబుతానంటూ భాగవతాన్ని ప్రారంభం చేసినాడు. ఇంత చిన్న పద్యంలో పోతన భాగవత ప్రాశస్త్యాన్నీ, పుణ్య వస్తు సంకీర్తనం వల్ల కలిగే ఫలాన్నీ, జగన్నాయకుని సర్వాధి పత్యాన్నీ, తనకున్న మోక్షపు చూపునూ సూచించినాడు.

ఉ. క్షోణితలంబునెన్నుదురుసోకఁగఁమొక్కి నుతింతు నైకత  
శ్రోణికిఁ జంచరికచయ సుందర వేణికి రక్షితానత  
శ్రేణికిఁ దోయజాతభవచి త్తవశీకరణై క వాణికిన్  
వాణికి నక్షదామ శుక వారిజ పుస్తక రమ్యపాణికిన్.

ఆంధ్రభాగవతప్రారంభంలో ఇష్టదేవతాస్తుతి సందర్భంలో పోతన పరస్వతీ దేవిని పురస్కరించుకుని చెప్పిన పద్యం ఇది.

ఇసుకకుప్పల ఎంటి సొగసైన పిరుదు గుదానికీ, తుమ్మెదల  
దారు వంటి నల్లటి అందమైన జడ కలదానికీ, తనచేత రక్షింప  
బడి నమస్కరిస్తున్న భక్తి సమూహం కలదానికీ, పద్మ పంథపు  
దైన బ్రహ్మ మనస్సును ఆడుకునే మాటసొంపు కలదానికీ, అక్ష  
మాలతో, చిలుకతో, కమలంతో, పుస్తకంతో ఎంతో ఒప్పైన  
చేయికలిగిన శారదాదేవికీ, నామదురు భూమికీతాకగా, మొక్కుతూ  
స్తుతి చేస్తాను, అంటూ వ్రాసినాడు.

ఈ పద్యంలో ప్రాసస్థానంలో ఉన్న మూర్ధన్య 'ణ' కారం  
పద్యానికి అంతటికీ వెలుగు తెచ్చింది. తిరిగి ఈ 'ణ' కారమే  
పాదపాదానికి పునరుక్తమౌతూ మరింత శబ్దాలంకారపు సొంపును  
నిందింది. లేవినాడు ఈ పద్యం నర్వసాధారణమైందే. ఈ  
పద్యంలో పోతన చిత్రకారుడు శారద బొమ్మగీచినట్లుగా ఆమెను  
సాలంకారంగా వర్ణించినాడు. పోతన పరిశుద్ధమైన వాక్కుకొరికు,  
వేదముబుదైన బ్రహ్మ మనస్సునే ఒకీకరించుకునే శక్తి కలిగిన,  
తీపిమాట తల్లని కొలవడం సమంజసంగానే ఉంది.

మ, హరికిన్ పట్టపు దేవిపున్నెముల

ప్రోవర్థంబు పెన్నిక్కచం

దురుతో బుట్టువు భారతీగిరిసుతల్

లోనాడు పూబోణే తా

మరలందుండెడిముద్దరాలు

జగముల్ మన్నించు నిల్లాలు భా

సురతన్ లేములువాపుతల్లి సిరి

యిచ్చున్ నిత్యకల్యాణముల్.

పోతన ఆంధ్ర భాగవత ప్రారంభంలో లక్ష్మీదేవిని స్తుతిస్తూ  
వ్రాసిన పద్యం ఇది.

శ్రీహరికి పట్టపుటిల్లాటూ, పుణ్యాలరాశీ, సంపదలన్నీ నిలిచిఉండేచోటూ, చందమామకు తోడపుట్టిన ఆడబిడ్డ, భారతీ పాఠ్యపుస్తకంతో కలిసి ఆడుకునే పూవువంటి మేత్తని శరీరం కలిగిన త్రి, కమలాల్లో నివసించే ముగ్ధ, సర్వలోకాలూ మన్ననతో చూచే ఇల్లాటూ, ఎంతో ఘనంగా దారిద్ర్యాలన్నిటినీ తొలగించే తల్లి శ్రీదేవి నిత్యకల్యాణాలనూ ఇస్తుంది అంటూ ఆశీఃపూర్వకంగా పద్యాన్ని చెప్పినాడు.

ముక్కుతిమ్మనాదుల ముద్దు పలుకులకు ఈపద్యం ఒగ్గపడి ఐనట్లు గోచరిస్తుంది. దాదాపు పద్యం అంతా అచ్చతెనుగు మాటల్లోనే సాగింది. ఈ మత్తేభంలో ఉన్న నాల్గవపాదమధ్యంలో ఉన్న సిరి అనే విశేష్యానికి మూడు పాదాలూ విశేషణాలే అయినా పాదంలో ఏ పదానికి ఆపదమే సంపూర్ణంగా ఉంది. స్వయం సంపూర్ణాలైన ఈ పదాలన్నీ పొందికగా చేరుతూ ఆ శ్రీదేవిని కొలిచివచ్చినట్లుగా పద్యపాదంలో ఇముడ్తాపద్యానికీ ఆ కలముల తల్లికీ నిండుతనాన్ని చేకూర్చినాయి. దీర్ఘసమాస భూయిష్ఠంగానూ, అలతి అలతి పలుకులతోనూ పద్యాన్ని నడిపించే సామర్థ్యం ఉన్నవాడు పోతన అనే విషయాన్ని ఈ పద్యం రుజువు చేస్తుంది.

ప్రపంచంలో లేమి వలని బాధ చాలా చెడ్డది. ఈ దారి ద్ర్యాన్ని తొలగించే శక్తి కేవలం లక్ష్మీదేవికే ఉంది. ఎందుకంటే ఆమె 'అర్థంబు పెన్నిక్క' అంటే సంపదలు ఉండే చోటు, ఆ అధికారాన్ని కలిగిన తల్లి కాబట్టే జగలన్నీ మన్నిస్తాయి. అందుకే ఆ తల్లి అనుగ్రహ విశేషం అవసరం. ఆమె ఒక్కసారి కటాక్షించిందీ అంటే జగలన్నిటికీ నిత్యకల్యాణమూ వచ్చుతోంది అంటే. మనం కూడా శాంతి దుర్గలతోపాటు శ్రీదేవికి నతులు చేద్దాం.

తే. చేతులారంగ శివునిఁ బూజింపఁదేని  
 నోరునొవ్వంగ హరికి ర్తి నుడువఁదేని  
 దయయు సత్యంబుతోనుగాఁ దలఁపదేని  
 గలుగనేటికిఁ దల్లుల కడుపుచేటు.

దాదాపు నలభై యాభై పంపత్సరాల క్రితం వరకూ ,వల్లెటూరి బళ్లల్లో ఓనమాలతోపాటు కంఠస్థం చేయించే పద్యాలల్లో ఇదొకటి. పద్యం ఎంతో చిన్నది. పదాలన్నీ ఏ చిక్కూ లేకుండా సూటిగా అర్థాన్ని ఇస్తాయి. ఆయినా ఈ పద్యం మానవుని పుట్టుకలో, మనుగడలో ఉన్న పరమార్థాన్ని తెలిపేది.

పోతన కేవలం మాధవుణ్ణే భజిస్తూ, మంచిని, మానవుణ్ణీ కాదనలేదు. అందుకే ఆకవి 'చేతులారంగ' అంటే చేతుల నిండుగా తృప్తితో శివపూజ చేయనివాడూ, 'నోరునొవ్వంగ' అంటే ఎల్లప్పుడూ హరినామ, గుణకీర్తనం చేయనివాడూ, సత్యమూ, దయూ, మొదలైన మంచి గుణాలను గూర్చి ఆలోచించనివాడూ పుట్టడం కూడా వ్యర్థమే. వాడిజన్మ తల్లికడుపు పంటగా కాకుండా, తల్లికడుపు పంటగా నిలుస్తుంది అంటూ కొంత ఘాటుగానే మందలించినాడు.

ఈ పద్యంలో 'చేతులారంగ' అనే పదం పిసలైన తెలుగు పలుకుబడి. ఇట్లే నిండుతనాన్నీ, తృప్తినీ, సంపూర్ణమైన ఇష్టాన్నీ సూచిస్తూ 'మనసార' 'నోరార' 'కడుపార' అనే జాతీయాలు మన తెలుగువారికి సొమ్ములైనవి.

ఈ పద్యంలో పోతన మొదటి పాదంలో 'శివపూజను' గూర్చి చెప్పి, రెండవ పాదంలో 'హరికి ర్తి' అన్నాడేమిటీ? అనే

సందేహం రావచ్చు. శివ, కేశవ భేదం సామాన్యులకే కానీ సర్వజ్ఞులకు కాదు. అందుకే ఆ మహాకవి ఏ పేరైనాసరే దేవుడు ఒక్కడే! మన ఆపదలను తొలగించేవాడు 'హరి'; మనకు శుభాలను ఇచ్చేవాడు 'శివుడు'; ఈ రెండూచేసేవాడు పరాత్పరుడే. అందుకే శివకేశవులకు భేదం లేదు అంటూ లోకానికి చాటినాడు. ఇంతేకాదు, ఇంతకన్నా ముఖ్యంగా మానవుడు దయాగుణం కలిగి ఉండవలె, ఎదుటివాడి బాధలకు ఆనందించ కూడదు మాటకు నిలుకడ కలిగి ఉండవలె అని అన్నాడు. ఈ విషయం అన్నిటి కన్నా ముఖ్యమైందీ, కష్టతరమైంది కూడా! కనుక పోతన ఈ చిన్న పద్యంలో మానవ జీవితపు లక్ష్యన్ని ఇమిడ్చి చెప్పినాడు అని చెప్పవచ్చు.

సీ. మెఱుఁగు చెంగటనున్న మేఘంబుకై వడి  
 నువిద చెంగట నుండ నొప్పువాఁడు  
 చంద్రమండల సుధాసారంబు పోలిక  
 ముఖమునఁ జిలునవ్వు మొలచువాఁడు  
 వల్లియుత తమాల వసుమతీజము భంగి  
 బలువిల్లు మూపునఁ బరఁగువాఁడు  
 నీలనగాగ్ర సన్నిహిత ఛానుని భంగి  
 ఘన కిరీటము దలఁ గల్గువాఁడు

ఆ. పుండరీకయుగము పోలు కన్నులవాఁడు  
 వెడద యురమువాఁడు విపుల భద్ర  
 మూర్తి వాఁడు రాజముఖ్యుఁడొక్కరుఁడు నా  
 కన్నుఁగవకు నెదురఁ గానఁబడియె.



శ్రీమన్నారాయణుని కృపను వర్ణించే కుతూహలంతో పరమేశ్వర ఛానంలో మునిగిన పోతన మనోనేత్రాలకు కనిపించిన శ్రీరామచంద్రమూర్తి వర్ణన ఈ పద్యం.

మెరుపు వమిపంలో ఉన్న మేఘంలా మెరుపు వంటి శ్రీ పక్కన ఉండగా చూడ చక్కనైన వాడూ, చంద్రమండల సారమైన వెన్నెలవలె కాంతివంతమైన ముఖంలో అమృతప్రాయమైన చిరునవ్వు వెన్నెలలు చిందేవాడూ, తీగె అల్లుకున్న చీకటిమానువలె పెద్ద విల్లును భుజాన మోచినవాడూ, కాటుకకొండ శిఖరాన్ని సమీపించిన సూర్యునివలె భుజమైన కిరీటాన్ని తలపై ధరించిన వాడూ, తెల్లతామరలవంటి స్వచ్ఛమైన కిన్నులవాడూ, విశాలమైన ఎక్షిప్తలం ఉన్నవాడూ, సర్వమంగళాలకు కుడుచైన విగ్రహం కలవాడూ, రాజశ్రేష్ఠుడైన వాడొక్కడు నాకండ్లముందు ప్రత్యక్షమైనాడు, అంటూ పోతన ఆ స్వామి మంగళాకృతిని వర్ణించినాడు.

ఈ పద్యం ఆపాతమధురమైంది. అంటే శబ్దం చెవిలో పడగానే తియ్యని తీపిని అందించేది. చిత్రకారుడు కుంచెను చేతబట్టి శ్రీరామభద్రుణ్ణి తీర్చిన విధానంలో సాగిన పద్యం ఇది. శ్రీరామచంద్రమూర్తి సీలమేఘశ్యాముడనేది ప్రసిద్ధమైన విషయం. అందుకే పోతనామాత్యుడు ఆ నల్లని కాంతికిరీతులైన ఉపమానాలనే గ్రహింపవలసి వచ్చింది. ఇక్కడ కేవలం నలుపే ప్రధానం కాదు. ఆ స్వామిలోగాంధీర్యం, ప్రాభవం, వైభవం, అభయం, వాత్సల్యం అన్నీ ఉండవలె. అంతేకాదు; ఆ శ్యామలాంగుడు ఒంటరివాడుకాదు, అనపాయనివన అమ్మవారుప్రక్కనేఉన్నవాడు. ఎప్పుడూ పాయని వింటిని తదితర రాజచిహ్నాలనూ ధరించికూడా ప్రసన్నంగా చిరునవ్వులు చిలుకుతున్నవాడు. అందుకే ఆ మంగళ

మూర్తిని మేఘంలా, చీకటి మ్రానులా, నీలపుకొండగా ఉపమిస్తూ  
ఆ స్వామి అలంకారాలను తీవ్రయగా, సూర్యునిగా చెప్పినాడు.  
స్వామికి చైతన్యాన్ని, కాంతినీ సమకూర్చేది హ్రీంకారరూపిణీ,  
హ్లాదినీశక్తిఐన అమ్మవారు. అందుకే ఆ తల్లి మెరుపు వంటిది.  
లోకాలను శాపించేదక్షతతో కిరీటాన్ని, వింటినీ ధరించి ప్రసన్నుడై,  
భద్రమూర్తితో ఉన్నవాడు కాబట్టి మంగళకారకుడు. భక్తజన  
మందారమైన భగవంతుడు భక్తులకు ఎల్లప్పుడూ వరదుడేకదా!

ఆ. వేదకల్పవృక్ష విగళితమై శుక

ముఖసుధాద్రవమున మొనసియున్న

భాగవత పురాణ ఫల రసాస్వాదన

పదవిఁ గనుఁడు రసక భావవిదులు.

పోతన భాగవత ప్రారంభంలో ఆ భాగవత గ్రంథమాహా  
త్యాన్ని పొగడుతూ వ్రాసిన పద్యం ఇది.

పోతన దృష్టిలో భాగవత పురాణం ఒక ఫలం. అయితే  
ఈ పండు సామాన్యమైంది కాదు. అది వేదం అనే కల్పవృక్షం  
నుండి జారిపడినట్టిది. అంతేకాదు; ఆ పండు శుక ముఖామృత  
రిసంతో తడిసినట్టిది. ఇన్ని తీరుల తీపిని పెంచుకున్న ఈ భాగ  
వత ఫలరసాన్ని ఆస్వాదించే స్థితిని పొందండి, అంటూ రస  
జ్ఞులను కోరినాడు.

సాధారణంగా భారతీయమైన సంస్కృతికి మూలాధారం  
అని చెప్పబడే పురాణ వాఙ్మయం అంతా వేదోపబృంహణార్థమే  
అనే నమ్మకాన్ని పురాదోషిహాస గ్రంథాలను తెలుగు చేసిన కవులు

లందరూ ప్రచారం చేసినారు. అమర్లాన్ని అనుసరిస్తూనే పోతన కూడా భాగవత పురాణాన్ని వేదకల్పకం ఫలించిన పండుగానే స్థిరపరిచినాడు. కానీ అన్ని పురాణపు పండ్ల వంటిది ఈ పండు కాదు. ఇది శుక ముఖ సుభాద్రపంలో మొనసింది. ఇక్కడ “శుక” శబ్దానికి ఉన్న రెండర్థాలను పోతన ఎంతో జాణతనంతో వాడుకున్నాడు. శుక = చిరుక; శుక = వ్యాసమహర్షి కుమారుడైన శుకయోగి. ఇక్కడ ఈ రెండర్థాలు పంచర్చ శుద్ధితో పొడిగి అర్థస్వాతస్యాన్ని ఇసుమడింప చేసినాడు.

భాగవత గ్రంథాన్ని వేదవ్యాసుడు వ్రాసినా, మృత్యు ముఖంలో ఉన్న పరీక్షిన్మహారాజుకు వినిపిస్తూ సూతపౌరాణికుని ద్వారా ప్రచారంలోకి కొనివచ్చింది శుకుడే. అందుకే ఈ భాగవతం అనే ఫలరసానికి శుకుని మాటతీపి రుచిని పెంచింది. ఇక రెండవ అర్థంలో చిరుక కొరికిన పండుకు తీపి ఎక్కువ అనే విషయం అందరికీ తెలిసిందే. ఇన్ని విశిష్ట లక్షణాలతో కూడుకున్న ఫలరసాన్ని అనుభవించడం కూడా ఒక భాగ్య విశేషమే. ఆ అనుభవానికి అందరూ నోచుకోరు. అందుకే పోతన ఆ భాగవత ఫలరసానుభవ పదవిని పొందుమంటూ రసిక భావవిదులైన వారిని కోరినాడూ, హెచ్చరించినాడు.

సీ. నారాయణుని దివ్యనామాక్షరములపైఁ

గరఁగని మనములు కఠిన శిలలు

మురవైరి కథలకు ముదితాశ్రు రోమాంచ

మిశితమై యుండని మేను మొద్దు

చక్రికి మ్రొక్కని జడుని యౌదలనున్న  
కనక కిరీటంబు గట్టెమోపు  
మాధవార్పితముగా మనని మానవుని సిరి  
వనదుర్గ చంద్రికావై భవంబు

ఆ. కై టభారి భజన గలిగి యుండనివాఁడు  
గాలిలోన నుండి కదలు శవము  
కమలనాభుపదము గననివాని బ్రదుకు  
పసిఁడికాయలోని ప్రాణి బ్రతుకు.

నారాయణుని యందు భక్తి కలిగి బ్రతుకలేని జీవిజన్మం  
వ్యర్థం అంటూ శ్రీశుకుడు పరీక్షిత్తుకు తెలియ చెప్పిన సందర్భం  
లోనిది ఈ పద్యం.

నారాయణుని దివ్యమైన పేరును సూచించే అక్షరాలు చెవి  
సోకగానే భక్తుని మనస్సు ద్రవించి పోతుంది. ఆ విధంగా ద్రవీ  
భూతంకాని చిత్తాలు కఠినమైన బండరాళ్లతో సమానం. అట్లే  
మురవైరి ఐన శ్రీహరి కథలు వింటూ పట్టరాని సంతోషంతో  
కండ్ల వెంబడి ఆనందాశ్రువులు రాలుతుండగా శరీరంపై పులకలు  
ఎత్తవలె. అట్లా కాని మేను అది మొద్దుతో సమానం. వాడు  
రాజైనా సరే శ్రీహరికి నమస్కరించని ఆ మూర్ఖుని తలపై ఉన్న  
బంగారు కిరీటం, అదొక కట్టెల మోపుతో సమానం. భాగ్య  
వశంతో మానవునికి సంపదలు కలిగినప్పుడు ఆ సంపత్తిని  
శ్రీహరికి అర్పితంగా, అంటే ఆయనకు ప్రీతినికలిగించే మంచి  
పనులకు, ఉపయోగిస్తూ జీవించవలె. లేనినాడు ఆ ధనం అంతా

అదిగో కొండల్లో కానిన వెన్నెల పై భవం ఎలె వృక్ష మౌతుంది.  
అట్లే శ్రీమహావిష్ణు భజన చేయనివాడు జీవచ్ఛవం ఎంటివాడు.  
అంటే బ్రతికి చచ్చిన వాడే. ఊపిరి లోపల ఉంది కాబట్టి ఆ  
శవప్రాయమైన శరీరం కడులుతూ ఉంది; అంతేకాని సప్రాణి  
జనవాడు కాదు. నిజంగా వాడు జీవితమైతే హరిభజన తప్పదు  
కదా! ఈ విధంగానే వాస్తుతామర దేవుడైన ఆదివిష్ణువు పదాన్ని  
చూడలేని వాని బ్రతుకు పట్టుకాయలో జీవించే పట్టువురుగు  
పంటిడిగా ఉంటుంది. అందుకే జీవించే ప్రతి జీవికి శ్రీహరి  
కీర్తన, ఎందన, శ్రీపాద, రాగాతిశయరూపమైన భక్తి ముఖ్యం  
అంటూ ప్రబోధించినాడు పోతన.

ఇక్కడ కమలనాభు పదం అంటే ఆ హరిస్థానమైన  
పైకుంతపదం అనీ, ఆ స్వామి పాదసేవనమూ అనే  
అర్థాలు గ్రహించవచ్చు. కమలనాభుని పదాన్ని కనడం  
సామాన్యం కాదు. అర్హతలకు తగినట్లుగా ఈ రెంటిలో ఒక  
అర్థాన్ని స్వీకరింపవచ్చు.

క. భూషణములు వాణికి నఘ

పేషణములు మృత్యు చిత్త భీషణములు హృ

త్తోషణములు గల్యాణ వి

శేషణములు హరిగుణోపచిత భాషణముల్.

శౌనకాదిమహర్షులు సూతుని, తమకూ సమస్తభూతజాలా  
నికి సుఖాన్నిప్రసాదించే శ్రీహరికథలను చెప్పుమంటూ ప్రార్థిస్తూ,  
ఆ హరికథా మాహాత్మ్యాన్ని వారే పొగడినప్పటి పద్యం ఇది.

శ్రీహరిగుణాలను ఏరికూర్చిన సంభాషణలన్నీ పలుకులకు అలంకారాలుగా ఉంటాయి. అవి పాపాలన్నింటినీ పిండిపిండి చేస్తాయి, అంటే తొలగిస్తాయి. నమస్తజీపులప్రాణాలకు ఉత్తరాధికారై, ప్రాణులందరికీ భయాన్ని కలిగించే మృత్యుచిత్తానిరే భయాన్ని పుట్టిస్తాయి. ఇంతేకాదు ఈ శ్రీకృష్ణగాథలు హృదయాలకు సంతోషాన్నీ, తృప్తినీ కలిగిస్తాయి. ఈ కథలు ఎప్పుడూ మంగళాత్మకాలై విశిష్టమైన శుభాన్ని చేకూరుస్తాయి.

సాధారణంగా ఒకదృష్టితో లోకికవిషయంతో కూడుకున్న కథలు మన మనస్సులకు అశాంతినీ, సంక్షోభాన్నీ కలిగించవచ్చు; కానీ అలోకికాలైన హరి గుణవిశేషాలూ, ఆ గుణాలతో వృద్ధి పొందిన కథలూ పురుషోత్తమునికథలుగా పరిపూర్ణంగా ఉంటాయి. మంచినంతా ప్రోగుచేసి చెప్పవచ్చు. అప్పుడది పుణ్యవస్తుకం అవుతుంది. పుణ్యకథాసంకీర్తనం కానీ శ్రవణంకానీ చెప్పేవారి వాక్కుకు అలంకారంగానూ వినేవారి చెవులకు విందుగానూ ఉంటుంది.

పోతన ఈ పద్యంలో శ్రీహరి గుణసంకీర్తన, శ్రవణాదులు పాపవిధ్వంసకాలై శుభాలను కురిపిస్తాయి అనే భావాన్ని ప్రచారం చేసినాడు.

కం. హరి మయము విశ్వమంతయు

హరివిశ్వమయుండు సంశయము పనిలేదా

హరిమయము గానిద్రవ్యము

పరమాణువు లేదు వంశపావన వింటే :

కాలం నమిపింపగా పారమార్థికపు చింతతో సులభమైన తర బోహయాన్ని చెప్పుమని ప్రశ్నించిన పరీక్షిత్తుకు శుకయోగి సకల శరణ్ముడు శ్రీహరే అంటూ చెప్పి, ఆతనిపై ధారణ కుదిరే ఉపాయాన్ని బోధిస్తూ, శ్రీహరి సర్వమయత్వాన్ని విశదపరుస్తూ చెప్పిన చిన్న కందపద్యం ఇది.

సకల చరాచరరూపమైన ఈ జగత్తు అంతా హరిమయమే. అట్లే హరికూడా విశ్వమయుడు - అంటే విశ్వమంతాతానే నిండుకుని ఉన్నవాడు. అందుకే, ఓ వంశపావనుడ వైన పరీక్షిన్మహారాజా! హరిమయంకాని వదార్థం ఈ ప్రపంచంలో పరమాణువు - అంటే స్వల్పాతి స్వల్పమైంది - కూడలేదు. విన్నావా; అంటూ సర్వసముదైన శుకయోగి వ్యక్తంచేసినాడు.

ఈ పద్యాన్ని బాగా ఆలోచించిచూస్తే ఇందులో ఉపనిషద్రహస్యరూపమైన మహార్థం ఇమిడి ఉన్నట్లు గోచరిస్తుంది. “ఈశా వాశ్య మిదం సర్వం యత్ కించజగత్యాం జగత్” అనే మహావాక్యార్థాన్ని పోతన గ్రహించి శ్రీహరి సర్వవ్యాపకత్వాన్నీ, సర్వాధిపత్యాన్నీ స్థాపిస్తూ చెప్పినట్లుతోస్తుంది. పిపీలికాది బ్రహ్మపర్యంతం హరిమయమే ఐనప్పుడు ఇక ఆహరి ఉన్నాడా? లేడా? అనే ప్రశ్నకు తావేలేదు. ఇక చేయదగ్గది మాత్రం ఆయనపై మనస్సు కేంద్రీకరిస్తూ నిలకడను అలవరచుకోవడం మాత్రమే. చివరి మెట్టులో ఉన్నవారు చేయకతప్పనివని ఇదేనుమా, అంటూ పోతన సూటిగా చెప్పినాడు.

క. జోజో కమలదళేక్షణ !

జోజో మృగరాజ మధ్య! జోజో కృష్ణా!  
జోజో పల్లవ కరపద !  
జోజో పూర్ణేందువదన జోజో యనుచున్.

చూడవచ్చిన గోపకాంతలు కృష్ణయ్యకు తలనూనెలంటి.  
లాలిపోసి, జోలలు పాడిన విధానాన్ని వర్ణించిన పద్యం.

జోజో కమలరేకులవంటి కన్నులు గలతండ్రీ ! జోజో  
సింహమువంటి నడుముకలవాడా ! జోజో కృష్ణా ! జోజో పల్లవ  
కరపద అంటే చిగురుటాకులవంటి మెత్తని పాదాలూ, చేతులూ  
కలవాడా ! జోజో పున్నమచంద్రునివంటి మోముకలవాడా! జోజో  
కన్నా ! అంటూ జోలపాటలు పాడినారు.

పోతన్నవ్రాసింది కందపద్యమైనా, శ్రీకృష్ణునివిశేషణాలకు  
ముందు చేరిన 'జోజో' అనే రెండక్షరాలు చదివేవారిని జోజో  
మ్మంటూ జోకొడ్తు జోలపాటగా భ్రమింప చేస్తున్నవి. తమకు  
గారాబాల చెండైన పాపను ప్రేమకొద్దీ పర్జిస్తూ మురిపాలు ఒలి  
కిస్తూ బిజ్జోనాన్నా అంటూ రాగాలు తీస్తూ అనురాగాలు చిందిస్తారు;  
అవే జోలపాటలూ, లాలిపాటలూ. కృష్ణయ్యజోలలూ, రామయ్య  
లాలిపాటలే మన కన్నయ్యలకూ, చిన్నమ్మలకూ ఈ నాటికీ పనికి  
వచ్చేపాటలు. ప్రతిచిన్నారిని నిద్రపుచ్చే సమ్మోహనాస్త్రం ఈ  
జోలపద్యం.

తే. పాపనికి నూనెఁ దలయంటి పసుపుఁ బూసి

బోరుకాడించి హరిరక్ష పొమ్మటంచు



జలము లొకకొన్ని చుట్టి రాజుల్ని తొట్ట  
నునిచి దీవించి పాడిరయ్యువిదలెల్ల.

చిన్నికృష్ణయ్యను చూడవచ్చిన గోపకాంతలు వారి వారి  
ఆచారాలను పురస్కరించుకుని ఆప్యాయతలను చూపిన విధానాన్ని  
వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

పసిపాపనికి తలనూనె లంటి, పసుపుహూసీ, లాలలుపోసీ,  
కొన్నినీళ్లు కొప్పెల్లలో మిగిలించి మిగిలిన నీళ్ళను చేరలతో  
తీసుకుంటూ చుట్టుతిప్పి, హరిరక్ష పో అంటూ చల్లి, ఏవిస్తూ తొట్టె  
లలో ఉంచీ పాటలు పాడినారట.

వల్లెటూళ్ళలో ఇప్పటికీ పసిపిల్లల మాడుకు రోజుకూ నాలు  
గైదు స్నానానూనెలంటడం పరిపాటి. కేషలం ఇంటివారే కాదు.  
చూడవచ్చిన శ్రీలూ పసివారికి నూనెలంటడం ఆప్యాయతకు  
చిహ్నం. ఇట్లాగేచంటివాళ్ళను కాళ్ళపై వేసుకునినీళ్లుపోసీ, కొన్ని  
నీళ్ళు దిప్తితీసివట్లుగా పసిపాపచుట్టూ తిప్పి చల్లుతూ 'శ్రీరామరక్ష'  
అంటూనో, హరిరక్ష అంటూనో వీపుమీదకొట్టి పాపను పైకితీసు  
కుంటారు. అట్లాగే గోపెమ్మలంతా చిన్నకృష్ణయ్యకు నూనెలంటి,  
లాలలు పోసీ, హరిరక్షగా నీళ్లు చుట్టురా చిలుకరించి, తొట్టెలల్లో  
వేపి పాటలు పాడ్తూ ఆనందించినారు. గ్రామీణాలైన ఆచారాలను  
బాగా ఆకళించుకున్న పోతన వాటిని తప్పక వర్ణిస్తూ భాగవతానికి  
సహజత్వాన్ని కల్పించినాడు.

ఆ. ఏమి నోముఫలమొ యింతప్రొద్దొక వార్త.  
వింటి మబలలార ! వీనులలర

మన యశోద చిన్నిమగవానిఁ గనెనట

చూచివత్తమమ్మ : సుదతులార!

యశోద నీళ్లాపి మగబిడ్డను కన్నది అనేవార్త గొల్లపల్లె అంతా వ్యాపించింది. తమకు ఏలికఐన నందగోపునికి ఇంతకాలం సంతానం కలుగలేదు. వయసు కొంత పడమటికి తిరిగే కాలాన ఆయన ఇల్లాలు యశోద కడుపు పండి కొడుకు పుట్టినాడు. అందుకే గొల్లభామలంతా చేరి సంబరంతో చూచిపత్తాంరందే అంటూ ఒకరిని ఒకళ్లు పిలుస్తు ఉన్నతీరును వర్ణించిన పద్యం ఇది.

ఏమి నోము నోచుకున్నామోకానీ ఓ చెలులారా! ఇంత కాలానికి మన చెవులన్నీ సుఖపడేటట్లు ఒక మంచి సమాచారం విన్నాం. మన యశోద చిన్నిమగబిడ్డను కన్నదంట, చూచివత్తాం పదందే తల్లులారా! అంటూ నడిచినారట.

ఈ పద్యం ఎంతో సరళమై సహజంగా ఉంది. పల్లెటూరి ఆడవాళ్లకు ఏ స్త్రీ ఐనాసరే గొడ్డువీగి సంతానవతికావడం సంతోష కారణం. అందులోనూ కానక కానక కన్నసంతానం. అదీ మొగ బిడ్డ కావటం. ఆ పుట్టింది ఎవరికో కాదు, తమ ఏలికసాని యశో మ్మకే. అందుకే గోకులంలో గోపెమ్మ లందరికీ ఆవార్త అంద రికి ఆనందాన్ని కలిగించే చల్లనిదయింది.

సీ. తనువున నంటిన ధరణీ పరాగంబు

పూసిన నెటిభూతి పూత గాఁగ

ముందట వెలుఁగొందు ముక్తాలలామంబు

తొగల సంగడికాని తునుక గాఁగ

ఫాలభాగంబుపైఁ బరగు గావలిబొట్టు  
కాముని గెల్చిన కన్నుగాఁగ  
కంఠమాలికలోని భుసనీల రత్నంబు  
కమనీయమగు మెడకప్పు గాఁగ.

అ. హారవల్లు బరగహారవల్లులు గాఁగ  
బాలలీల ప్రాథ బాలకుండు  
శివుని పగిది నొప్పె శివునికెందె నకుసు  
వేలు లేమిఁ దెలుప వెలయునట్లు.

శ్రీకృష్ణుడు యశోదకు అడ్డాలబిడ్డడై పెరుగుతూ కనువిచ్చి చూడ నేర్చి, నవ్వనేర్చి, అడుగులువేయనేర్చి పెరుగునప్పటి స్థితిని ఎర్జిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది. ఈ పద్యంలో పోతన హరిహరులకు అదేదాన్ని చెబుతూ శ్రీకృష్ణునికి శివత్వాన్ని రూపింపచేసినాడు.

తన శరీరానికి అంటుకున్న భూమిరజము అంటే దుమ్మే నిందుగా పూసుకున్న విభూతిపూత కాగా, ముక్కుచివర పెట్టిన పెద్దముత్యమో, కాక ముంగొప్పున అంటే ముందర కట్టిన కొండికి పెట్టిన ముత్యపు సొమ్మో కలువల సఖుడైన చంద్రుని తునుక కాగా అంటే చంద్రరేఖకాగా, నుదుటరక్షగా పెట్టిన కావిరి బొట్టు అదే మసిబొట్టు మన్మథుని దహించిన మూడవ కన్నుకాగా మెడదండలో ఉన్న పెద్ద నీలమణి అందంగా మెడను అలంకరించిన నలుపుకాగా, మెడను పెట్టిన దండలు వాముపేర్లు కాగా, బాలలీలలోఉన్న ప్రవృద్ధిమూ, నేర్పరీఠన ఈ పిల్లవాడు శివునికే

తనకూ భేదంలేదు అంటూ తెలిపే కొరికే వెలసినట్లు శివుని విధంగా అందగించినాడు. అంటూ పోతన ఉత్పేక్షించినాడు. శివుడు విభూతివూత కలవాడూ, బాలేందు రేఖను ధరించినవాడూ, సుదురు మూడప కన్ను ఉన్నవాడూ, కంఠంలో గరళాన్ని నిలుపడంతో నల్ల నైన కుత్తుక గలవాడూ, పాములను దండలుగా వేసుకున్నవాడూ—ఈ లక్షణాలన్నీ ఆయావిశేషాలచేత శ్రీకృష్ణునికి ఆపాదిస్తూ 'వాదే పీడు' అంటూ అభేద ప్రతిపత్తిని కల్పిస్తూ పోతన రచించినాడు. ఈ సంభావనవల్ల శివుడు వేరూ కేశవుడు వేరూ అనే భావం నన్నగిల్లి, దేవుళ్లంతా ఒక్కటే అనే ఆస్తిక భావాన్ని అలవర్చుకోవాలంటూ పోతన కల్పించిన సుందర కల్పనం ఇది. విభేదంలోకూడా అభేదాన్ని చూచే ఉదారబుద్ధి పోతనామాత్యుడు.

క. చాలదు భూదేవత్వము

చాలదు దేవత్వ మధిక శాంతత్వంబున్

చాలదు హరి మెప్పింప వి

శాలోద్యములార ! భక్తి చాలిన భంగిన్.

భక్తి ప్రభావాన్ని గూర్చి బోధిస్తూ ప్రహ్లాదుడు చెప్పిన పద్యం ఇది.

విశాలమైన ప్రారంభమూ, గొప్ప ప్రయత్నమూ తలపెట్టిన ఓ జనులారా! శ్రీహరిని మెప్పించడానికి భక్తి చాలినంతగా—అంటే భక్తికి చేతనైనంతగా—బ్రాహ్మణత్వం అంటే కులీనత శక్తివంతం కాదు, దేవత్వమూ తగినంతది కాదు, పోనీ ఎంతో గొప్పదైన శాంతత్వమూ సరిపోదు— అంటూ చెప్పినాడు.

పోతన దృష్టిలో హరిని మెప్పించడానికి 'భక్తి' ఒక్కటే సాధనం. ఆయనను మెప్పించి వశీకరించుకోవడానికి వివృతలైన దేవతలుకానీ, పరిమళాంతులైన ముసులుకానీ, అన్ని ఉపాధులను మించి ఆ స్వామినే నమ్ముకున్న భక్తులపై సమర్థులు కారు. ఈ పద్యంలో పోతన 'చాలిన' 'చాలదు' అనే తెలుగు పదాలను వాడి, గట్టి అడ్డాన్ని అందులో దిగించినాడు. ఆయన హృదయాన్ని అందివ్వడానికి భక్తి మాహాత్మ్యాన్ని ప్రకటించడానికి ఇదే అర్థంలో మరే ఇతర సంస్కృత పదాన్ని వాడినా ఈ దిగువుకు చాలి ఉండేదికాదు. ఈ పద్యం చాలు పోతనకు తెలుగు జాతీయంపై ఉన్న అధికారాన్ని ప్రకటించడానికి.

ఒక మహాప్రయత్నాన్ని ప్రారంభించిన వారికి పోతన, భక్తిని ఉపకరణంగా స్వీకరించుమని, సూచన చేసినట్లుగాకూడ విశాలోద్యములారా: అనే సంబోధన ధ్వనిస్తుంది.

ఉ. చప్పుడు నేయకుండుమని జంకె యొనర్చిననల్గిపోవఁగా  
నప్పుడు బారసాచి తన నవ్వుల విందులు వచ్చిరంచు న  
వ్వాప్పఁగఁజీరు తల్లిదెసకొత్తిలికృష్ణుడు రంతునేయుచు  
న్నప్పుడు వచ్చి చన్గుడుచు నవ్వొలయన్ మొలగంట  
మ్రోయఁగన్.

ఏమి నోముఫలమోకానీ నీలమేఘశ్యాముడైన శ్రీహరి యశోదకు కొడుకైనాడు. ఇంక ఆ తల్లీకొడుకుల సంబరాలు నింప గాదెలే చాలడం తేదు. చినమొక్క ఆటగా, ఉణమొక్క రీతిగా గడుస్తుంది వారికి. ఆ చల్లని తల్లి సాక్షాత్తు బ్రహ్మనందంలో

మునిగితేలుతూ ఉంది. శ్రీకృష్ణుని బాలలీలను వర్ణిస్తూ పోతన చెప్పిన పద్యం ఇది.

- సద్దుసేయకు మంటూ తల్లి బెదురుచూపగానే కొడుకు అల్లుతూ దూరం జరిగిపోతాడు. అప్పుడు తల్లి రెండు చేతులు బారగా చాస్తూ నవ్వులు అలంకరించిన ముఖంతో “నా నవ్వుల పండుగలూ, నా నవ్వుల అతిథులు వచ్చిరమ్మా!” అంటూ పిలిచే తల్లి దిక్కుకు దగ్గరగా ఒదుగుతూ రంతుచేస్తూ, మొలగంటలు మ్రోగగా, నవ్వుతూవచ్చి యశోదమ్మ చనుకుడుస్తాడు చిన్ని కృష్ణుడు అంటూ వర్ణించినాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన నిజంగానే నవ్వులవిందు చేసినాడు. రంతు చేయకుమంటూ తల్లి చూపిన బెదరింపులూ, అందుకు కృష్ణులవారి అరికలూ ఉత్తుత్తవే! బుంగమూతితో కళ్లు మరింత పెద్దవి చేసిన కమలదళాక్షుని అరుక ఎడ్డితల్లి యశోదమ్మను జలజలా పారించింది. అప్పుడే ఆమె రెండు చేతులు నిండుగా చాచి ‘నానవ్వుల బుప్పలూ’, ‘నానవ్వుల విందులూ, వచ్చిరోలేదో? వచ్చిరొచ్చిరంటూ’ ‘ముఖమంతా నవ్వుపులుముకుంటూ ఆ త్రిజ గన్మోహనుజ్ఞి పిలుచుకుంది. మసితాకని మనస్సుల పిలుపుకట్టే మైనంలా కరిగే కరుణామయుడు శ్రీహరి; పైగా తల్లికి మురిపాలె బిడ్డడూ. అనురాగరసం వర్షించే ఆ పిలుపు విరీ ఊరుకుంటాడా? ఉరుకుతూ వస్తాడు. కానీ రావటంలో కూడా బెట్టునరే! మెల మెల్లగా తల్లి వైపుకు ఒదుగుతూ, మొలగజ్జెలతోపాటు తానూ రంతులు చేస్తూ వచ్చివచ్చి అమృతాలు వర్షించే తల్లి రొమ్మును అందుకుని నవ్వులు అందగిస్తున్నాడు చిన్ని కృష్ణయ్య. ఈ పద్యపు భావన

ఎంతో సహజమై సుందరంగా ఉంది. పసిబిడ్డల సహజచేష్టను కృష్ణప్రదేశంతో ఇంత కమ్మగా వర్ణించి విందు చేసిన పోతన స్మరితేయుడు.

క. ఓయమ్మ : నీ కుమారుడు

మా ఇండ్లను పాలు పెరుగు మననీడమ్మా

పోయెద మెక్కడికై నను

మాయన్నల సురభులాన మంజులవాణీ!

శ్రీకృష్ణుడు నడకనేర్చి గొల్లపల్లెలో ఇల్లిల్లా తిరుగుతూ, అల్లరి పనులు మొదలు పెట్టినాడు. ఈ తులువ చేష్టలు పాలా మీగడల దోపిడీతో మాత్రమే పోలేదు. అవి శ్రుతిపించి రాగాన పడ్డట్లు కొంత మితిమీరినవి. పెద్దింటి బిడ్డ ఆగడాలు సహించలేని గోపికలందరూ యశోదను చేరి కృష్ణయ్య అల్లరి చేష్టలు వర్ణించి చెప్పి చివరికి తాము చేయదలచుకున్న పని నివేదించుకున్నప్పటి పద్యం ఇది.

ఇంపైన మాటలు చెప్పే ఓ యశోదమ్మా! నీ కొడుకు మా ఇండ్లలో పాలుగానీ పెరుగుగానీ ఉండనీయడు తల్లీ, మా తోబుట్టువుల ఆవులమీద ఒట్టు! ఇక్కడ ఉండలేము ఎక్కడి కై నా పోతాము అంటూ చెప్పినారు. పాలాపెరుగులు అమ్ముకుని జీవించేవారు గొల్లలు. వారికి జీవనాధారం ఐన ఈపాలనూ పెరుగునూ ఉండనీయక కృష్ణయ్య తింటూ ఒలకబోస్తూ ఆగడంచేస్తున్నాడు. బెదురుపెట్టడానికి వీలులేదు. పెద్దగొల్లబిడ్డ కదా! ఏమీ అనకుండా చూచి చూడకుండా ఉందామన్నా వీలుపడదు. అట్లా అయితే శివితే గడవదు. అందుకే ఓ యశోదమ్మా! నీకు ఎన్ని

సార్లు చెప్పినా కమ్మగా మెత్తని మాటలు చెప్పి పొమ్మంటున్నావు : ఈసారి అట్లా కుదరదు. మా ఇండ్లూ వాకిండ్లూ వదలి ఎక్కడికన్నా పోతాం. పోరని అనుకుంటావేమో మా అన్నలాన : అవులాననుమా : అంటూ గట్టి మాటలే చెప్పినారు.

మొదట హరివంశములో ఎఱ్ఱన ప్రారంభంచేసిన ఈ భావన పోతన చేతిలో సరళతను సంతరించుకొని అందరి నోళ్లలో నాస్తూ, ఆటా గోపాలానికి అంగిటలో మెదిలే తెలుగు పద్యంగా నిలిచింది. గ్రామీణ నాగరిక భేదం లేకుండా ఎప్పుడూ మరుపురాని పద్యం ఇది.

క. గజైలు ఘల్లుని మ్రోయఁగ

నజ్జెలుఁ చొక్కుటలు మాని యతిజవమున యో

షిజ్జనములు నగఁ దల్లియుఁ

బిజ్జం జనుదేర నతఁడు పరువిడె నధిపా :

లీలా మానుష విగ్రహుడైన శ్రీకృష్ణుని లీలలు అత్యద్భుతాలు. అందులో బాలలీలలు మ్రోడుబాసిన ఎదలను కూడా చిగురింపజేస్తాయి. కృష్ణమూర్తి చేస్తున్న అల్లరి తల్లియళో దమ్మ చెవిదాకా సోకినప్పుడామె దండించడానికి ప్రయత్నించగా తల్లిచేతికి చిక్కక పరుగులెత్తిన కృష్ణలీలను చర్చిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

కాలికి అందెలుగా కట్టిన గజైలు ఘల్లు మంటూ మ్రోగే రీతిగా నాటకాలు చొక్కడం మాని, అక్కడఉన్న ఆడవాళ్లంతా నవ్వుతూ ఉండగా తల్లి దండిస్తానంటూ వెనుదరుముకపస్తూ ఉంటే కృష్ణుడు వేగంతో పరిగెత్తినాడట.



యశోదమ్మకు కృష్ణయ్య లేకలేక కల్గిన సంతానం. అందుకే ఆ చిన్ని పాదాలకు ఘల్లుఘల్లున మ్రోగే గజ్జెలు సింగారించింది, ఆ గజ్జెలతో ఈ గాదాబారి గిలక, రయానుకూలంగా పాదాలువేస్తున్నట్లు గజ్జెలు ఘల్లు ఘల్లు మంటూ నాదిస్తూ ఉంటే చిందులు తొక్కినట్లు నడిచేవాడు. ఇంత నాజూకులు పోయే కృష్ణయ్య తల్లి బారిసుండి తప్పించుకునేందుకు టక్కు టిక్కులు పెడిచి పేగంతో పరుగెత్తినాడు, అయినా వెర్రితల్లి యశోదమ్మ పారే కొడుకును పట్టుకుంటానంటూ వెంట పరుగెత్తుతూనే వుంది. చూచేవాళ్లందరికీ వినోదంగానే ఉంది ఈ దృశ్యం; అందుకే నవ్వుతున్నారు. అప్పటి ఆ శ్రీలేకాదు; ఈ పద్యాన్ని చదివిన మనం కూడా ఆ దృశ్యాన్ని మనోవీధిలో దర్శిస్తూ నవ్వుకుండా ఉండలేము కదా !

ఊపిరి పలుపనీయని ఈ పరుగుపందెపు జీవితంలో ఈ పద్యాన్ని చదివే అవకాశం దొరికిన వారంత ధన్యులే !

మ. స్తనభారంబున డస్సి క్రుస్సి

యనదై జవ్వాడు మధ్యంబుతో

జనిత స్వేదముతోఁ జరిత్క

బరితో స్రస్తోత్తరీయంబుతో

వనజాతేక్షణ కూడఁబాటి

తిరిగెన్ వారించుచున్ వాకిటన్

ఘనయోగీంద్ర మనంబులున్

పెనుకొనంగా లేని రీరారతున్.

తమ ఇంట్లో వెన్నలూ పాలు మీగడలూ దొంగిలించినా  
దంటూ గొల్లభామలు చేసిన ఫిర్యాదును విన్న యశోద కొడుకును  
దండించడానికి పూనుకుంది. అది పసిగట్టిన జాణ ఆ తల్లికి  
చిక్కకుండా పరుగులు తీసినాడు. అయినా తల్లి తన ప్రయత్నాన్ని  
విడువక వెనువగుల్తూ తాను పరుగెత్తింది. అట్లా కృష్ణుని వెంబ  
డిస్తూ తిరుగుతున్న యశోదను చిత్రించిన పద్యం ఇది.

చనుకట్టు బరువుతో అలసీ సొలసిన నన్నని నడుము  
తూగాడుతుండగా, ముచ్చెమటలు పోస్తూ చలిస్తున్న కొప్పుతో,  
జారిపోతున్న ఉత్తరీయంతో, తామరిలవంటి కన్నులున్న యశోద  
గొప్ప గొప్ప యోగీంద్రుల మనస్సులే వెంబడించలేని లీలాసక్తు  
డైన శ్రీకృష్ణుని వెంబడిస్తూ, ఆగు ఆగు అవి నిలువరింపజేస్తూ  
వాకిలంతా తిరిగింది—అంటూ పెర్ణించినాడు.

గాలిగాపరుగెత్తేవాడు పిల్లవాడైన కృష్ణుడు. అసలు ఉండా  
లేదా అనే అంతటి నన్నని నడుమున్నది యశోద. మొదలే స్తన  
భారాన్ని మోయలేక అలసిఉంది. దానికి తోడిప్పుడు ఈ పిల్ల  
వాని వెంబడి పరుగెత్తడంతో ఆనడుము ఇంకా అలసి తూగాడుతూ  
ఉంది. తీగెలా చలిస్తున్ననడుముతో, శ్రమవల్ల పుట్టిన చెమటతో,  
జారిపోతున్న పై కొంగుతో. అయ్యో పాపం అంటూ దయపుట్టే  
ట్లుంది. మాతృస్థానంలో ఉంది యశోద కాబట్టి ఆదరానికి  
స్థానమైంది; ప్రేమపోతే ఈ వర్ణనంలో శృంగారరసాన్ని ఉద్దీపింపజేసే  
విభావాదులను చూడవచ్చు. అమాయిక ఐన యశోద తాను వెంబ  
డిస్తున్నది ఎవరినో కాదు. ఘన యోగీంద్రుల మనంబులే వెంబ  
డించలేని లీలారతుడైన జగదీశ్వరుణ్ణి. అయితే ఏం? తాను తల్లి  
ఆయన కొడుకు, అంటే! లోకాలకు రాజైనా తల్లికి కొడుకే ఏదా!

పరమప్రేమ రూపమైన తన చిత్తన్నే పాలుగా ప్రవింపజేయు  
స్వామికి చనుగుడిపిన యశోదకు కృష్ణుడు చిక్కక మరెవ్వరికి  
దక్కుతాడు? అందుకే పోతన యశోదాకృష్ణుల ప్రసక్తి ఎక్కడ  
వచ్చినా ఎంకో అభినివేశాన్ని ప్రకటిస్తూ వ్రాస్తాడు.

క. వీరెవ్వరు శ్రీకృష్ణులు

గారా! యెన్నఁడును వెన్నగానరఁట కదా!

చోరత్నం బించుకయును

నేరరఁట ఛిరిత్రి నిట్టి నియతులు గలరే!

వెన్నదొంగను దండిస్తానంటూ యశోద నానాభాషలు పడి  
చివరకు ఆ చిన్నికృష్ణయ్య తల్లిపాటుకు జాలిపడి పట్టుపడినప్పుడు  
యశోదమ్మ కొడుకును రోట బంధిస్తూ పలికినప్పటి పద్యం ఇది.

వీరెవ్వరు శ్రీకృష్ణులవారా! ఎన్నఁడూ వెన్నను చూడనే  
లేదటా! దానిరుచి అసలేమరుగరట, దొంగతనం ఇంతైనా తెలి  
యనివారట! ఇంత నీనీ నియమం ఉన్నవారు ఈ భూమ్మీద ఎవ  
రై నా ఉన్నారా? అంటూ వ్యంగ్యంగా పలికింది యశోదమ్మ.

ఈ పద్యంలో ఉన్న బిగువు అంతా కాకువును ధ్వనించే  
పదాల పొందికలోనే ఉంది. సాధారణంగా పిన్నలను గౌరవవాచ  
కంతో నంబోధించడంలోనే పెద్దవారికోపం అవగతం అవుతుంది.  
అనురాగస్థానంలో ఆప్యాయత తగ్గినప్పుడు ఉపచారవాక్యాలు పలి  
కడం మన తెలుగువారికి కొత్తకాదు. ఒక్కొక్కప్పుడు తమ  
పిల్లలు కట్టుతప్పి తులువచేష్టలు చేస్తూ, ఇల్లు పట్టక తిరుగుతూ  
ఉంటే, పెద్దలు ఏం నాయనా మళ్లా తమరు ఇల్లు చేరుకోవడం

ఎప్పటికో ? పాపం ఎన్నిరాచకార్యాలో ! అంటూ వెటకారంగా చిరంజీవులకు బహువచన ప్రయోగం చేస్తుంటారు. అట్లే పసివారు తెలిసో తెలియకో ఎదుటి పిల్లవాడి బలపమో, బొమ్మో తెచ్చినప్పుడు పాపం తమరికి ఆ బొమ్మే కావలసి వచ్చిందీ ! ఎప్పుడున్నా ఇంట్లో కన్నాడో లేదో అంటూ తల్లిదీర్ఘాలు తీస్తుంది అట్లే యశోదమ్మకూడా కృష్ణుని శ్రీకృష్ణులుగారూ అంటూ బహువచనాల దొంతరను ప్రయోగించింది. 'వెన్నగానరట' 'చోరత్వంబునేరరట్ట' అంటూ ఆ రెండు గుణాలు ఉన్నవాడివే అంటూ స్థిరపరచింది. అట్లాగే ధర్మిని నిట్టి నియతులుగలరే? అంటే లేరనే ధ్వనించింది.

కృష్ణయ్య పెరుగుతున్నది పుట్టెడు పాలున్న ఇంట్లో—ఇక వెన్నాపిగడలకు కరువేలేదు, అయినా పొరుగింటి పుల్లకూర రుచి మరిగిన కన్నడు ఆయా ఇండ్ల పాలూపెరుగులు జుర్రుకుంటూనే ఉన్నాడు. అదంతా వినీ కనీ తెలిసికున్న తల్లికొడుకుపై వ్యాజస్తుతితో కోపాన్ని ప్రదర్శించింది. ఇదొక నిరుద్ధార్థ చమత్కారధ్వని. ఈ విచారాన్ని నన్నయ భారతంలో ప్రయోగించినాడు. పట్టుబడిన ద్రుపదమహారాజును చూసూ ద్రోణాచార్యుడు “వీరెవ్వరయ్య ద్రుపదమహారాజులె” అంటూ ఉపచారవాక్యాలతోనే ఎదిరిని చావు పోటులు పొడిచినాడు.

పోతన యశోద మాతృత్వంతో చూపిన జంకెనకు ఈ పద్యాన్ని ఉదాహరణంగా గ్రహింపవచ్చును.

చా. అమ్మా! మన్నుదినంగ నే శిశువునో

యాకొంటినో వెట్టినో

సమ్మంజూడకు వీరి మాటలు

మదిన్, నన్నెచ్చ కొట్టంగ వీ

రిమ్మార్గమ్మ ఘటించి చెప్పెదరు

కాదేనిన్ మదీయాస్యగం

ధమ్మాశ్రూణము నేని నావచనముల్

దప్పెన దండింబువే.

కృష్ణయ్య లీలలు పెరుగుతున్నట్లుగానే ఆ కన్నయ్యపై అమ్మకు చెప్పే కొండాలు పెరుగుతూ వచ్చినాయి. గోవులవాడల్లో పాలుపెరుగులను తినవమేకాదు; ఇప్పుడు మన్నుకూడా తిన్నాడంటూ తోటివాడూ, అన్నబలరామయ్యా యశోదమ్మ చెవి కొరికి నారు. ఆతల్లి తన ముద్దుల ముల్లె కృష్ణయ్యను నిలదీస్తూ : నా తండ్రి నీకుతిండికేం తక్కువరా! మన్నెందుకు తింటున్నావు! నీ జతగాళ్లూ, అన్నాకూడా చెబుతున్నారుకదరా! అంటూ ప్రశ్నించిన తల్లి యశోదమ్మకు చిన్నికృష్ణుడు చెప్పిన సమాధానం ఈ పద్యం.

అమ్మా ! మన్నుతినడానికి నేనేం పసిపిల్లవాడినా? ఆకలి గొన్నానా? లేక తిక్కవాడినా? నీ మనస్సులో వీళ్ళు చెప్పే మాటలు నమ్మకు. నీచేత నన్ను కొట్టించడానికి వీళ్ళంతా కలిసి ఈదారి పన్నుతూ ఇవన్నీ కల్పించి చెబుతున్నారు. నీవు నామాట కాదనుకుంటే! ఇదో నా ముఖం వాసనచూడూ! ఆ తర్వాతనే నామాట అనిద్దం అయితే నన్ను కొడుదువు కానీ, అంటూ చమత్కారాలు పలికినాడు.

నిజానికి పసిపిల్లలు మన్నుతినడం సహజం. తినవద్దంటూ తల్లులు దండించడమూ సహజమే తల్లిదాటుగా తింటున్న ఆ విష

యాన్ని తోటివారే పచ్చి తల్లికి చెప్పడము. ఆ తల్లి వాడి చెవులు పిండడమూ-ఇవన్నీ సర్వసాధారణమైన విషయాలే. కానీ మాయా నాటక సూత్రచారిత్రమైన కృష్ణుడు ఇక్కడ తాను సైతం ఒక అమాయకుడైన పసిపిల్లవాడుగా మన్నుతింటూ చివరకు ఏమీ ఎరుగనట్లు, పైగా నిష్కారణంగా దండింప బడుతున్నట్లు నటిస్తూ అమ్మా నానోటిని వాసనచూడు. నిజంగా మన్నువాసన కొడుతుందేమో ప్రత్యక్షంగా నీవే పరీక్షించి రుజువై తే కొడుదువుకాని అంటూ సమ్మతకడం ఆశ్చర్యకరం. ఇంతటి మాయామయుడు పసివాడుకానీ, పెరివాడు కానీ నిజంగానే కాడుకదా! ఏదేడు భువనాలను బొజ్జలో పెట్టుకున్న విశ్వగర్భుని కడుపుకు వెలితి ఎట్లా కలుగుతుంది అనే విషయాలన్నీ చమత్కారంగా ద్యోతితంచేసి నాడు. ఈ పద్యంలో పోతన ప్రవేశపెట్టిన “అమ్మా! మన్నుతినంగ నే శిశువునో యాక్రాంతినో వెట్టినో” అనే ఎత్తుగడ మరుపురానిది, అంతేకాదు; సమర్థవంతులైన వారు ఎంతకైనా తగుతారు. మట్టి తిననూ తినగలుగుతారూ, మట్టికి మారుగా సృష్టినే చూపగలుగుతారు. మరుపురాని పోతనపద్యాలల్లో ఇదొకటి.

మ. కలయో వైష్ణవ మాయయో

యితర సంకల్పార్థమో సత్యమో

తలపన్నేరక యున్నదాననా

యశోదాదేవిఁగానో పర

స్థలమో బాలకుఁడెంత?

యీతని ముఖస్థంబై యజాండంబు ప్ర

జ్వలమై యుండుటకేమి హేతువా

మహాశ్చర్యంబు చింతింపఁగన్.

ఏం కృష్ణా ! మన్నెందుకు తింటున్నావయ్యా ! అంటూ ప్రశ్నించిన తల్లకి సమాధానంగా ఆమూ : ఏమిటమూ : నీవంటున్నది, నేను మన్నెందుకు తింటాను, నాకేం పిచ్చా ! ఆ మాత్రం తెలియని పసిపాపనా ? ఆకలికి అన్నం లేకనా ? ఈ చెప్పుడు మాటలు నమ్మకు. నానోరు వాసన చూసి మట్టివాసనవదై అప్పుడు దండింతువు కానీ అంటూ నోరు తెరిచినాడు ఆనోటిలో విశ్వ హాసాన్ని చూపింది యశోద. ఆ సందర్భంలో యశోద పొందిన అనుభూతిని వ్యక్తపరుస్తూ వ్రాసిన పద్యం ఇది.

ఇది కలా ? పుష్టైవమాయనా ? ఇతర సంకల్పాల ప్రతి రూపమా ? కాక విజమా ? ఏదీ నిశ్చయించజాలకుండా ఉన్నానా ? ఇంతకూ నేను యశోదాదేవినేనా ? ఇది మాయిత్రేనా ? సేరేచోటా ? నా చిన్మతండ్రి ఈ పసికందు ఎంతవామా ? ఈ బాలుడెక్కడ ? మరి ఈ పమస్తమైన ప్రపంచమంతా ఈ ముఖంలో ప్రకాశమానమై ఉండడం ఏమిటి ? దీనికి కారణం ఏమిటో ? ఇదంతా చాలా ఆశ్చర్యంగా ఉందే ! అంటూ అద్భుత రసంతో మునిగి పోయింది యశోద.

సాధారణంగా జాగ్రదవస్థవేరూ, స్వస్నావస్థవేరూ. మేల్కొని ఉన్నవాడు వాస్తవాన్నే దర్శించ గలుగుతాడు. కాని స్వప్నం అధివాస్తవికతకు సంబంధించిన విషయం. అందులో జీవి అద్భుతాలెన్నో చూడగలుగుతాడు. అందుకే నమ్మలేని వింతను కృష్ణుని ముఖంలో చూస్తున్న యశోద మొదట అది కలేమో అని అనుకొంది, కాని తాను నిద్రించడం లేదని గుర్తించి నప్పుడు అది వైష్ణవ మాయేమో అంటూ భ్రమించింది. నిజానికి విష్ణుమాయా ప్రభావం చాల గొప్పది. సాక్షాత్తు ఆ మహా

విష్ణువే “సృజామ్యహం ఆత్మమాయయా” — ఆత్మమాయచేతనే స్వామి తన్నుతాను సృజించుకొంటున్నానని ష్యక్తపరచినాడు. విజానికి విష్ణుమాయకున్న సృజనాశక్తి మరిదేసికీ లేదు. అందుకే అమాయకురాలైన యశోదసైతము తాను చూస్తున్న అద్భుతాన్ని విష్ణుమాయగా కొంతకాలం భ్రమించింది. ఈ భ్రమవల్ల గురి ఒక దానిపై స్థిరంగా నిలువలేదు. శ్రీకృష్ణుడు తన కొడుకే అన్న భ్రాంతి నడలిపోనంతవరకు ఆమె అనిశ్చితమైన అనేక అపస్తర్లలో నెక్కుకుంటూ అనేక విచారైన విచిత్రానుభూతుల్ని పొంద గలిగింది, క్షణక్షణం మారుతున్న యశోదాదేవి అనుభవాలన్నిటికీ ఒక ఆకృతిని కల్పిస్తున్నట్లుగా చిత్రించిన పోతన స్మరణీయుడు ఈ పద్యం వెలలేనిది.

సీ. తలలెత్తి మెల్లనఁ దడవి యాడెడు వేళ  
పన్నుగాఢీకుల పగిదిఁదాల్తు  
రంగసంమృష్ట పంకొంగ రాగంబుల  
నేనుఁగుగున్నల యెత్తువత్తు  
రసమంబులైన జవాతిరేకంబుల  
సింగపుఁ గొదమల సిరి వహింతు  
రాననంబుల కొంతులంతంత కెక్కంగ  
బాలార్క చంద్రుల పగిదిఁ దోఁతు

తే. రెలమితల్లుల చన్నుఁ బాలెల్లఁ ద్రావి  
పరమయోగోద్భవామృత పానలీల  
సోలి యోగుల విధమున సొంపుగందు  
రాకుమారులు జనమనోహరులగుచు.



ప్రేపల్లెలో బలరామకృష్ణు లిద్దరూ నందగోపు నింట పెరిగిన విధానాన్ని పర్జిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది

పసిపిల్లలు మెడలు నిలబెట్టిన తరువాత దోగాదే ముందు పొట్టతో పాకుతారు అదే తలలెత్తి మెల్లన శవవియాడెడు వేళ ఆవయసు వచ్చిన బలరామ కృష్ణులు బోరిగిలబడి తలలెత్తి, పాకువానికి ప్రయత్నిస్తున్నప్పుడు పడగలెత్తిన ఫణిరాజులవలె గోచరిస్తారు. దోగాడుకున్నప్పుడూ, ప్రాకుకున్నప్పుడూ మట్టిని పులుముకోవడంతో ఘాతఘానంతాలైన శరీరాలచో ఏనుగు పిల్లలవలె కనిపిస్తారు. సాటిలేని వేగంతో బలంతో సింహపు పిల్లలచాయ వెలుగుతారు. ముఖకాంతులు చినచినమీ చికసిస్తూ ఉంటే లేత సూర్యులవలె చంద్రులవలెతోస్తారు. బాగా తల్లుల చనుబాలన్నీ తాగి పరమమైనయోగాన్ని అభ్యసించి కుండలిని జాగృతంచేసినప్పుడు అమృతస్రోతస్విని ప్రసాదించెడి దివ్యామృతాన్ని పానం చేస్తూ చొక్కి మైమరచే యోగులవలె జనుల మనస్సులను ఆకర్షిస్తూ సొంపునువహిస్తారు అంటూ వర్ణించినాడు.

ఈపద్యంలో పోతన బలరామ కృష్ణులను వసివారుగా ఉన్నప్పుడే జవనత్వాలల్లో కాంతిలో సాటిలేనివారంటూ చెబుతూ ఉపమానంగా ఆయా విషయాలల్లో అధికప్రామాణ్యాన్ని పొందిన, నాగరాజునూ, ఏనుగు గున్ననూ, సింగపు కొదమనూ, లేత సూర్యచంద్రులనూ స్వీకరించినాడు. యోగరహస్యాలను ఎరిగిన పోతన యోగిశ్రేష్ఠులైన బలరామకృష్ణులు ఆయోగోద్భవామృత పానాన్ని చేస్తూ సుఖించినారంటూ వ్రాసి బాచిత్యాన్ని ప్రదర్శించినాడు. మరొక్కవిశేషం, యోగోద్భవామృతానికి దీటుగా తల్లులచనుబాలను పేర్కొని ఆతల్లికీ, తల్లి చనుబాలకు అమృతత్వాన్నే ఆపాదించినాడు పోతన.

మ. తరుణీ! యాదవరాజుగాఁడితఁడు

వేదవ్యక్తుడై యొక్కడే  
వరుసన్ లోకభవస్థితి ప్రళయముల్

వర్తింపఁగాఁ జేయుదు  
స్తరలీలారతుడై న యీశుఁ

డితనిన్ దర్శించితిం బుణ్యభా  
సురనేనంచు నటించె నొక్కతె

మహాశుద్ధాంతరంగంబునన్.

శ్రీకృష్ణుడు ద్వారకా నగరాన్ని ప్రవేశిస్తున్నప్పుడు ఆనగరకాంతలు తమ తమ ఇండ్ల పైభాగాలల్లో నిలిచి ఆ గోపాల సుందరుని చూస్తూ వారివారి భావాలను తోటివారికి వ్యక్తం చేస్తున్నప్పటి పద్యం ఇది. ఆ గోపాల చక్రవర్తిని చూచిన సుందరి ఒకటి తనప్రక్కనే ఉన్నస్త్రీతో తరుణీ! ఈ కృష్ణుడు యాదవ రాజు మాత్రమే కాదుసుమా! ఈయన తొలిచదువులచేత తెలియ తగినవాడు. ఈ మహాపురుషుడు ఒక్కడే లోకాలన్నీ పుట్టిస్తూ, సంరక్షించి నిలుపుతూ, చివరకు నాశనం చేస్తూ ఉండే దుస్తరమైన లీలల్లో ఆసక్తి కలిగిన పరమేశ్వరుడు. ఇంతటి ప్రభువును చూచిన పుణ్యభాగను నేనే అంటూ తన అంతఃపురంలో ఆనందాన్ని పట్టలేక నాట్యం చేసింది.

శ్రీకృష్ణుని సుందరాకృతి అదిచూచిన వారిని ఘనమోహ జలధిలో మునుగ చేస్తుంది. ఐనా వారివారి పురాకృత పుణ్య విశేషాన్ని బట్టి ఆయావారికి ఆయాభావన కలుగుతూ ఉంటుంది. ఈ అనుభూతిని పొందిన సుందరి నిజంగానే మహాపుణ్యశీల.

అందుకే ఆమెకు శ్రీకృష్ణుడు వేదవేద్యుడుగా, సృష్టిస్థితిలయ  
కారకుడూ, త్రిమూర్త్యాత్మకుడూ జనవరమేశ్వరుడుగా గోచరించి  
నాడు. అంతేకాదు; ఆ భాగ్యవతి ఈ కృష్ణుణ్ణి దాట తరంకాని  
లీలారతుడుగా గ్రహింపగల్గింది. అంతటి పరబ్రహ్మపదార్థాన్ని  
దర్శింప గలిగిన ధన్యజీవి కాబట్టే ఆమె తన అంతఃపురంలో  
లేదా పరిశుద్ధమైన తన హృదయంలోనే ఆనందంతో ఆడగలిగింది  
అంటూ మహాభక్తాగ్రజే జన పోతన వ్యక్తం చేసినాడు. ఇంత  
లోతైన భావాన్ని సుందరమైన పదజాలంలో పొడుగుతూ పద్యం  
అల్లిన పోతన ధన్యుడు.

ఉ. ఎన్నడునైన యోగి విభురెవ్వని

పాదపరాగ మంతయున్

గన్నులఁ గానరట్టి హరిఁగొఁగిటఁ

జేర్చుచుఁ జెట్లఁ బట్టుచున్

దన్నుచు గ్రుద్దుచున్నగుచుఁ

దదయుఁ బై పడి కూడియాడుచున్

మన్నన నేయు వల్లవ కుమారుల

భాగ్యము లింత యొప్పునే.

శ్రీ మహావిష్ణువు శ్రీ కృష్ణుడుగా అవతరించి వ్రేపల్లెలో  
గోపాలకులు స్నేహితులుకాగా వారితో కలిసి నవ్వుతూత్రుళ్ళుతూ  
కాలాన్ని గడిపిన విధానాన్ని వర్ణిస్తూ ఆ గోపాలబాలకుల భాగ్య  
విశేషాన్ని అభినందిస్తూ వ్రాసిన పద్యం ఇది.

ఎన్నడై నా ఎంతకాలానికై నా మహాయోగిశ్రేష్ఠులు ఏ  
మహానుభావుని పాదధూళిని నయితం కంటితో చూడలేరో అట్టి  
శ్రీ మహావిష్ణువై న కృష్ణుని కాగిలిస్తూ చేతిలో చేయివేసి చెట్టా  
పట్టాలుపడ్తూ, పరియాచకాలాడుతూ, తన్నుకుంటూ, గుద్దులాడు  
కుంటూ, నవ్వుకుంటూ, ఒకరికై ఒకరు ప్రాణాల్పొడ్డుతున్నట్లు  
జతగా కలిసి మెలిసి ఆడుకుంటూ ఎంతో ఆదరాన్ని పొందే  
ఆ గోపకుమారకుల భాగ్యం ఇంత ఒప్పై ఉంటుందా ! అంటూ  
ఆశ్చర్యాన్ని ప్రకటించినాడు కవి.

పల్లెటూళ్ళలో పసులపిల్లల స్నేహానికీ, బడిపిల్లల స్నేహా  
నికీ దీటు వచ్చేది మరేదీలేదు. ఆది ఆవయస్సు మహిమ.  
ఆ ఆనందం అనుభవైకవేద్యమే కాని చెప్పతీరదు. ఒక ఈడు  
పిల్లలు జతగాచేరి చెట్టాపట్టాలేసుకునివెళ్ళడం, కాగలించుకోవడం.  
ఒకచోటకూడి ఆడుకోవడం ఆ ఆటల్లో తన్నులాటలూ, గుద్దు  
లాటలూ, విరగబడి నవ్వులాటలూ తప్పవు. కానీ ఇందులో విశేష  
మంతా హరితోకలిసి ఆగోపబాలకులు అనుభవించిన విశేషంలోనే  
ఉంది. ఈ వల్లవ బాలకులు ఇట్లా సరిసమానంగా సౌహార్దాన్ని  
అనుభవించింది ఎవరోతోనోకాదు, సాక్షాత్తు శ్రీహరితోనే. ఆ  
మహాపురుషుని పాదధూళిని కూడా చూడలేకపోయినారు కొన్నివేల  
సంవత్సరాలు తపించిన యోగివరులు. మరి అప్పుడు వీరిభాగ్య  
విశేషానికి మేర ఏమున్నది అంటూ ఆశ్చర్యాన్ని ప్రకటించినాడు  
పోతన.

అందుకే జ్ఞానులకన్నా, మౌనులకన్నా, యోగులకన్నా  
మించి కపటం ఎరుగని భక్తుల చేతనే హరి చిక్కుతాడు అనే  
సత్యాన్ని పోతన రుజువు చేసినాడు.

ఆ. బాల మాత్రుడగు సలీలుని ముఖమందు

విశ్వమెల్లనెట్లు వెలసియుండు

బాలుభంగి నితఁడు భాసిల్లుఁగాని స

ర్వాత్ముడాదివిష్టుడగుట నిజము.

శ్రీ కృష్ణుని నోటి యందు సకల విశ్వాన్ని దర్శించిన యశోద కొంతతడపు ఇది కలా? నిజమా? మాయనా? అంటూ తన ఆలోచనకు అందని విశక్యంలోపడి చివరకు కాననిది కన్నట్లుగా తెలివిని పొందుతూ శ్రీ కృష్ణుడు ఆదివిష్టువంటూ నిర్ణయించుకున్న విధానాన్ని తెలుపుతుందీ పద్యం.

కేవలం బాలమాత్రుడై ఆటవిడుపుగా తిరిగే పిల్లవాని ముఖంలో ఈ ప్రపంచమంతా ఎట్లానిలిచిఉంటుంది. పిల్లవాడివలె కానపస్తున్నాడు కానీ నిజానికి కృష్ణుడు సర్వాత్ముడూ, ఆదివిష్టువూ ఐఉండుట మాత్రం విశ్కం అంటూ స్థిరపరచుకుంది.

మనస్సును అజ్ఞానం ఆవరించినంతకాలం అవునూ కాదంటూ అనిశ్చిత పరిస్థితిలో కొట్టుమిట్టాడుతూనే ఉంటుంది. ఆ విధంగానే నందగోపుని భార్య యశోద కూడా కృష్ణుడు తన కొడుకూ, పసివాడూ అన్న మాయలోపడి భ్రమిస్తూనే ఉంది. నమ్మకక్యం కాని వింతను చూసి కూడా హరిలీలా విలాసం అని గుర్తించ లేదు. ఒకతృటికాలం ఆవై పుకు దృష్టిమళ్ళీ ఆహరి తన ఎదుటే ఉన్నా మాయామోహితఐ ఏ వైష్ణవ మాయయో అంటూ సంభ్రమించింది కానీ, వెంటనే తనపిల్లవాడనే మోహం చాచక అయ్యో ఇదినిజమ్మా? పీడెంతా? వీడి ముఖం ఎంతా? ఈ విశ్వమంతా నాకొడుకు ముఖంలో వెలగడం ఏమిటీ అంటూ

సంభ్రమించింది. కానీ శ్రీకృష్ణపన్నిది మనస్సును పునీతం చేస్తూ బుద్ధికి నిశ్చలత్వాన్ని సమకూర్చింది. అప్పుడామె నిదానిస్తూ ఈ కృష్ణుడు నా పిల్లవాడివలె గోచరిస్తాడు కానీ నిజానికి ఇతడు పర్వాత్మకుడైన ఆదివిష్ణువే ఐతంటాడు. అందుకే సర్వ జగమూ ఈయన ముఖంలో ప్రకటిత మౌతుందీ అంటూ మహాజ్ఞానివలె భావించింది. అట్లా భావింపచేసినాడు పోతనామాత్యుడు.

క. కిరియై ధరయైత్తి న హరి

కరి సరసిజముకళ మెత్తుగతిఁ ద్రిభువనశం

కరకరుడై గోవర్ధన

గిరి యెత్తెం జక్క నొక్క కేలన్ లీలన్.

ఇంద్రుని ఆజ్ఞతో మేఘాలు విజృంభించి మిన్నూమన్నూ ఏకం చేస్తూ ఏకధారగా వర్షిస్తున్నప్పుడు గోవులనూ, గొల్లపల్లెనూ కాపాడేందుకై గోవర్ధన గిరిని గొడుగుగా పట్టినాడు కృష్ణుడు. ఆ సందర్భాన్ని వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

పూర్వం పరాహమూర్తి ఐ నీటి అడుగున మునిగిన భూమిని పైకి ఎత్తిన శ్రీహరి. ఏనుగు తామర మొగ్గను ఎత్తినట్లుగా ముల్లో కాలకూ సుఖాన్ని చేకూర్చేవాడై ఇప్పుడు గోవర్ధన పర్వతాన్ని చక్కగా ఒక్కచేత్తో సులభంగా, ఆటగా ఎత్తినాడు.

బలీయాలైన మహావృక్షాలను పెల్లగించే ఏనుగుకు తామర మొగ్గను తొండంతో పట్టుకోవటం ఒకలెక్కకాదు. తొండంలో సుకుమారమైన ఆమొగ్గ విలాసంగా గోచరిస్తుంది. అట్లాగే

శ్రీకృష్ణుడుకూడా గోవిర్ధనగిరిని ఒక్కచేత్తో అటలాడుకుంటున్నట్లు లీలగావత్తి పట్టినాడు. శ్రీ కృష్ణుడు ఈపని ఎట్లాచేయగలిగినాడంటే, ఆయన శ్రీహరి; పూర్వం పాతాళపు లోతులో చిక్కు పడిన భూమిని అదిఎరాహరూపంతో ఉద్ధరించిన వాడు; అంత సమర్థవంతుడు కనుకనే ఈనాడు పూరిచెండును లీలగా చేతపట్టి నట్లు గోవిర్ధనపర్వతాన్ని పట్టగలిగినాడనే సమాధానం ఆపాదంలో ఇమిడి ఉంది. పైగా ఆపనిని త్రిభువనశంకరకరుడై చేసినాడు. లోకరక్షకాపరలంత్రుడు శ్రీహరి. అందుకే ముల్లోకాల సుఖమే ఆయన కర్తవ్యం. అందుకే ఆపనిని చేసినాడంటూ పోతన స్పష్టంచేసినాడు.

సీ. కడుపున దిండుగాఁ గట్టిన వలువలో

లాలిత వంశనాశంబుఁ జొనిపి

విమల శృంగంబును వేత్తదండంబును

జాతి రాసీక దాచంక నిటికి

మీఁగడ పెరుఁగుతో మేళవించిన చల్లి

ముద్ది దాపలిచేత మొనయనునిచి

చెలరేఁగి కొసరి తెచ్చిన యూరుఁగాయలు

ప్రేమ సందులను దా వెలయనిటికి

అ. సంగడిల నడమఁ జిక్కనఁ గూర్చుండి

నర్మభాషణముల నగవు నెఱపి

యాగభోక్త కృష్ణుడమరులు వెఱఁగంద

లై శవంబు మెఱసి చల్లి గుడిచె.

త్రిజగన్మోహనాకారుడైన శ్రీకృష్ణుడు అచ్చపు గోవబాల  
కుని వేషాన్నిధరించి తోటిగోపాయిర నడుమ బంతిగాకూర్చుండి  
చల్లలు తింటున్నప్పటి దృశ్యాన్ని ఎంతో కండ్లపండుగా వర్ణిం  
చిన పద్యం ఇది.

కడుపుకు చిందువలెకట్టిన వై బట్టలో తనకు ముద్దైన  
పిల్లనగ్రోవిని దూర్చి, అచ్చమైన కొమ్మునూ పశువులను తోలే  
కర్రనూ జారిపడిపోకుండా భద్రంగా ఎడమ చంకలో ఇరికించు  
కొనీ, మీగడపెరుగులతో కలిపిన చద్ది అన్నపు ముద్దను ఎడమ  
చేతిలో పొందుగా పెట్టుకొని, ఇంకా కొంచెం ఇంకొంచెం  
అంటూ కొనరికొనరి తెచ్చుకున్న నిలువ పచ్చళ్ళ ముక్కలను  
వేళ్ళసందులో ఇరికించి వట్టుకొని, స్నేహితుల మధ్యలో కూర్చునీ,  
పరిహారాలాడుతూ, నవ్వులు నింపుతూ యాగభోక్తలన ఆకృష్టుడు  
దేవతలు చూచి ఆశ్చర్యపోయేటట్లు బాలభావాన్ని ప్రకాశింప  
జేస్తూ చద్ది తిన్నాడు—అంటూ పర్ణించాడు.

= శ్రీకృష్ణుడు సకల యజ్ఞరూపీ, సకలయజ్ఞభోక్త. దేవత  
లందరికన్నా తొలుతగా అగ్నిముఖంతో యాగ భాగాలను ఆందు  
కునే అధికారి. అట్టి సర్వోత్తముడైన శ్రీహరే స్వయంగా  
శోకుత్వాన్ని భజిస్తూ, స్నేహితులైన పసులపిల్లలనడుమ కూర్చుండి  
ఎడమచేతినే విస్తరిగా చేస్తూ, ఆచేతివ్రేళ్ళ సందున పచ్చడి  
ముక్కలు ఇరికించుకొనీ మీగడపెరుగులన్నపు ముద్దను తిన్నాడు.  
ఇది చూచి వెరగు పడ్డవారు గోపాలకులూ, భూపాలకులూ కారు,  
దేవతలు. అదేవతలేకదా : శ్రీకృష్ణుని నిజస్వరూపాన్ని మొదటి



నుంచీ తెలిసినవారు. అందుకే యాగభోక్త ఏమిటీ, ఈ పెరు  
గన్నపు ముద్దలు తినడమేమిటీ అంటూ అబ్బురిపడ్డారు.

సాధారణంగా పసితరువాత తలరుమాయను కాసి,  
ఒంటిపై కప్పుకొనే బట్టనుకానీ, కట్టిన భోషిని పైకిలాగీ దావి  
చుట్టూ నడుముకు కట్టడం పరిపాటి. అట్లేర్పడ్డ దిండులో చేతిలో  
పున్న వస్తువులు చూర్చుకుంటారు. చేతినే దొప్పగా చేసి అన్నపు  
ముద్దలు తింటారు. లేదా బండపైన తింటారు. ఈ విశేషా  
లన్నీ పోతన ఎంతో ఆసక్తిదాయకంగా ఈపద్యంలో వర్ణించినాడు.

సీ. ఎవ్వని గుణజాలమెన్న జిహ్వాలు లేక

నళినగర్భాదు లనంతుడండ్రు

కోరెడు విబుధేంద్ర కోటినొల్లక లక్ష్మి

ప్రార్థించె నెవ్వని పాదరజము

బ్రహ్మ యెవ్వని పాదపద్మంబు గడిగిన

జలము ధన్యతనిచ్చె జనులకెల్ల

భగవంతుడనియెడి భద్రశబ్దమునకు

నెవ్వడర్థాకృతి నేపు మిగులు

ఆ. నే మహాత్ము నాశ్రయించి శరీరాది

సంగకోటినెల్ల సంహరించి

ప్రాభవమున మునులు పారమ హంస్యంబు

నొంది తిరిగిరాక యుందు రెలమి.

శ్రీహరి ప్రశంసాభివర్ణన సందర్భంలో శుకయోగి పరీక్షిన్మహారాజుకు ఆ హరి ప్రభావాన్ని విపులీకరిస్తూ వివరంగా చెప్పిన వద్యం ఇది.

ఏ మహానుభావుని గుణగణాలను పొగడడానికి నాలుకలుచాలక బ్రహ్మాదులు అనంతుడంటారో, తననే కోరుతున్న దేవతాకోటి నంతటినీ కాదంటూ లక్ష్మీదేవి ఎవ్వని పాదధూశిని ప్రార్థించిందో, ఏ విభుని పాదపద్మాలు కడిగి ఆ నీటితో బ్రహ్మ సకలలోకాలనూ అనుగ్రహించినాడో, భగవంతుడు అనే మంగళమైన శబ్దానికి ఎవ్వడు అర్థరూపమై వృద్ధిని పొందుతున్నాడో అట్టి మహాత్ముని ఆశ్రయించి, శరీరాది సంసర్గాన్ని అంతావదిలీ ప్రాభవంతో మునులు పరమహంసపదాన్ని పొందీ తిరిగి జన్మంటూ లేక ఉంటారో - అట్టి మహామహిమాభిశోభితుడు ఆదినారాయణుడు అంటూ చెప్పినాడు.

నారాయణుని కల్యాణగుణాలు అనంతాలు. వాటిని ఎన్ను బ్రహ్మాదులకు చేతకాలేదు. అందుకే వారు హరిని అనంతుడు అన్నారు అంటూ పోతన చమత్కరించినాడు. నిజానికి ఆది మధ్యంత రహితుడూ, నిత్యుడూ, నిర్ద్వంద్వుడూ ఐ మేరలుఎరుగని వాడు విష్ణువు.

అందుకే అతడు అనంత శబ్దావ్యయం పాలసంద్రంలో ప్రభవించిన మహాలక్ష్మి ఎందరెందరో దేవతలున్నా వారెవ్వరినీ చేపట్టక శ్రీహరిపదధ్యాయిని ఐ అసురూపవరుడంటూ సర్వలోకాధిపతిఐన విష్ణువునే పతిగా పరిచింది భగ అంటే ఐశ్వర్యమూ, పరాక్రమమూ, యశమూ, సంపత్తి, జ్ఞానమూ, వైరాగ్యమూ

అనే ఆరు విభూతుల కలయిక. ఈ షడ్విభూతులు కలిగినవాడే భగవంతుడు. అంతేకాదు ఆయన ఉత్పత్తి, లయ, భూతసృష్టి, భూతప్రళయ, విద్యావిద్యలనే ఆరింటిని ఎరిగినవాడే ఉండవలె. అందుకే పోతన 'భగవంతుడనే భద్రశబ్దం' అన్నాడు. ఈ శబ్దం ఎంతో శుభంకరమైనట్టిదీ, సర్వదోషహరమైనట్టిదీ, సకలరక్షణనట్టిదీ. అట్టి శబ్దానికి అర్చనాపంగా మిగిలినవాడు ఆదిమహావిష్ణువు కాక మరి ఎవ్వరు కాగలుగుతారు. అందుకే సృష్టిస్థితిలయకారకుడూ, యజ్ఞరూపీ, యజ్ఞభోక్తా, సర్వజగత్కారణుడైన నారాయణుడే శ్రీకృష్ణుడుగా తేటపరచినాడు ఇంతటివాడిని ఆశ్రయించిన మునులు ఇహలోకస్పృహ మానినవారై పరమహంసపదాన్నిపొంది. అంటే ఇంద్రియాది విషయవాసనలను పూర్తిగా మరచి - మనస్సులో శ్రీహరినే నిలుపుతూ అనన్యచిత్తులై వై కుంతభామాన్ని చేరుతారు అంటూ తేటపరచినాడు. అన్ని విభూతులతోపాటు భక్తులను పరమపదం చేర్చగలిగిన సామర్థ్యాన్ని కలిగినవాడు ఊరి ఒక్కడే అంటూ స్పష్టపరిచినాడు.

ఉ. ఒల్లరు నిర్జరేంద్ర పదమొల్లరు  
బ్రహ్మపదంబు నొందగా  
నొల్లరు చక్రవర్తి పదమొల్లరు  
సర్వ రసాధిపత్యము  
నొల్లరు యోగసిద్ధి మఱియొందు  
భవంబుల నొందనీని నీ  
సల్లలితాంఘ్రి రేణువుల సంగతి  
నొందిన ధన్యులెప్పుడున్.

కాళిందిలో నకుటుంబంగా కాళియుడు చేరి, ఆ నీటిని విష  
దూషితం చేస్తూ నకల జీవ జంతువులకు నిరుపయోగంగా మార్చి  
నాడు. అప్పుడు పర్వజనశుభంకరుడైన కృష్ణుడు ఆ అగాధ  
జలాల్లో దూకి కాళియుని తలలపై తన పాదాల త్రొక్కిడితో  
నృత్యంచేస్తూ దాదాపు ఆనాగుని నిర్జీవునిగా చేసినాడు. ఆ సంద  
ర్భంలో కాళియుని భార్యలు తమకు పతిభిక్షపెట్టుమంటూ గోపాల  
చూడామణిని ప్రార్థించిన సందర్భములోనిది ఈ పద్యం.

ఓ కృష్ణా! అతికోమలమైన నీపాదరేణువుల సాహచర్యాన్ని  
పొంది ధన్యులైనవారెప్పుడూ దేవేంద్ర పదవినికూడా ఇష్టపడరు.  
అదేకాదు. అంతకన్న మిన్నైన బ్రహ్మపదాన్నైనా ఒల్లరు.  
చక్రవర్తి పదాన్నీ లెక్కచెయ్యరు. నకల జలాలపై అధికారాన్ని  
కూడా ససేమిరా అంటారు. నీపాదాశ్రయం అనే ఫలాన్ని పొందిన  
యోగులు ఉత్తమ ఫలానుభవం కోసం మరి వేరేజన్మ పెరకు వేచి  
ఉండవలసిన పనిలేదు. ఎందుకంటే ఆ మహాఫలాన్ని నీపాద  
పరాగపు సంగతివల్లనే అనుభవించిన సుకృతాత్ములు వారు అంటూ  
విన్నవించినారు.

ఈ పద్యంలో పోతన 'పద' శబ్దాన్ని 'ద్యృద్ధి' శక్తితో  
ప్రయోగించినట్లు తోస్తుంది. ఈ 'పద'శబ్దానికి స్థానము, పాదము  
అనే రెండర్థాలు సార్థకంగా పొదుగుతాయి. ఒక్కసారి శ్రీహరి  
పాదాన్ని స్పృశించిన సుకృతి ఏ దేవేంద్రుని పాదాన్నికూడా తాక  
డానికి ఇష్టపడడు. అంతేకాదు ; బ్రహ్మపాదమైనా సరే ముట్టడు.  
ఇక సామాన్యచక్రవర్తి పాదాన్ని తాకడంటూ వేరేచెప్పవలసిన  
పనిలేదు. అట్లే పదశబ్దానికి స్థానం అనే అర్థం గ్రహించినప్పుడు

ఒక్కసారి శ్రీహరి హృదయ పదవిని పొందిన ధన్యుడు సకల సుఖదమైన ఇంద్రపదవినికానీ అంతకయినా గొప్పదయిన బ్రహ్మస్థానాన్ని కానీ, భూలోకంలో పర్వాధిపత్యాన్నికానీ, పాతాళ లోకంపై అధికారాన్ని కానీ ఇచ్చగించడు అనే అర్థం పొసగుతుంది. ఇట్లే రస శబ్దంకూడా జలవాచకము, సారభూతమైన రసవాచకమూ అయినట్టిది. సర్వజలాలకు అధికారి వరుణుడుకాబట్టి స్వామిపాద రేణువు సాంగత్యాన్ని పొందిన సిద్ధులు ఈజన్మలోనే సర్వరససిద్ధిని పొందుతారు. అందుకే వారు వరుణాధిపత్యాన్నికూడా ఒల్లారు అనీ, సర్వరసరూపమైన బ్రహ్మవందాన్ని ఈ జన్మలో పొందిన యోగులు మరి ఏ ఇతర ఆనందాన్ని గణింపరంటూకూడా అర్థ వ్యక్తిని సృష్టించుకోవచ్చు. నిజానికి లోకీకమైన ఏ రసంకూడా బ్రహ్మనందంతో సమానం కాదు. సాహిత్యరసం బ్రహ్మనంద సహోదరం కావచ్చు కానీ బ్రహ్మనందం మాత్రం కాదు. అందుకే సరాభ అయిన ఆ కృష్ణపరబ్రహ్మనూ, ఆతని పాదరేణు వులనూ కాకిన ధన్యుడు ఇతరమైన ఏ రసాధిపత్యాన్నీ అనుభ వాన్నీ కోరడుకదా. ఆ బ్రహ్మనందానుభవం కలిగిన పోతన భావనకు అర్థం పట్టినట్లున్నదీ పద్యం.

ఆ. గోపజనములందు గోపికలందును

సకల జంతులందు సంచరించు

నా మహాత్మునకుఁ బరాంగన లెవ్వరు

సర్వమయుఁడు లీలసలిపెఁగాక.

శ్రీకృష్ణుడు పరాంగనలైన గోపస్త్రీలతో రాపక్రీడల తేలుతూ రమించడం ధర్మమూ అనే ప్రశ్న సర్వసాధారణంగా లోకంలో

తలఎత్తుతుంది. ఆ సందేహాన్నే పరీక్షిத்து నోట పలికించి దానికి సమాధానంగా శుకయోగి చెప్పినట్లు పోతన వ్రాసిన పద్యం ఇది.

గోపాలకులలో, గోపికలలో, సకలజీవ జంతుకోటిలో  
సంచరించే ఆమహాత్ముడికి పరాంగనలు ఎవ్వరు? సర్వమయుడు  
వేడుకతో లీలచూపినాడు అంతే అంటూ సమాధానం చెప్పినాడు.

నిజానికి న్వాంతర్యామీ, సర్వమయుడూ, సర్వాత్మకుడైన  
వాడు మహాత్ముడైన శ్రీహరి. అతడు పరమాత్మకాగా ఈ  
చరాచర బ్రహ్మాండంలో ఉన్న జీవులన్నీ ఆత్మలు.

ఈ జీవాత్మ పరమాత్మసంబంధం నిత్యమైంది. ఈ బాంధ  
వ్యంవల్ల స్వామికి స్త్రీ పురుష భేదం లేదు. పురుషులైన గోప  
కులూ, స్త్రీలైన గోపికలూ, ఒక్కరూపే. వీరేకాదు; సకల జీవ  
కోటి ఆయనకు సమానమే. ఆయన సర్వసముడు. అయితే మరి  
ఈ గోపికాస్త్రీలతో రమణం ఏమిటీ? అంటే లీలామానుష విగ్ర  
హుడై జన్మించినట్లే, సంకల్పమాత్రంతో అండపిండ బ్రహ్మాండ  
వృష్టిని కావించినట్లే, ఆయా సమయ సందర్భాలను పురస్క  
రించుకొని ఆత్మరాముడై లీలగా గోపికలతో క్రీడనలిపినాడు.  
నిజం ఆలోచిస్తే ఇందు పరులెవ్వరూ? అందరిలోనివాడు ఈశ్వ  
రుడూ, ఈశ్వరునిలోనివారే అన్ని జీవులూ — అంటూ వ్యక్తం  
చేసినాడు.

ఎంతోగహనమైన రహస్యాన్ని చిన్న పద్యంలో పోతన  
పొదిగించిన విధానం ఇది.

ఉ. నల్లనివాడు పద్మనయనంబులవాడు

కృపారసంబు పైఁ

జిగ్గెడువాడు మౌళిపరిసర్పిత

పింఛమువాడు నవ్వరా

జిగ్గెడు మోమువాడొకడు

చెల్వరి మానధనంబు దోచె నో

మల్లియలార! మీ పొదలమాటున

లేడుగదమ్మ చెప్పరే!

క్షణకాలమైనా కృష్ణుని విరహాన్ని వహింపని గోపికలు రాస క్రీడలమధ్యలో హఠాత్తుగా కనబడకుండా పోయిన కృష్ణుని ఎన మంతా వెదుకుతూ పర్వత నదీ గుర్మిలతాదుల శ్రీకృష్ణుని జాడను తెలుపుమంటూ ప్రార్థించినప్పటి పద్యం ఇది.

నల్లనివాడొకడు, పద్మాలవంటి కన్నులున్నవాడూ, కరుణా రసాన్ని కురిసేవాడూ, తలచుట్టూ నెమలిపింఛాన్ని చుట్టినవాడూ, నవ్వులొలికే ముఖంవాడూ, చక్కనిస్త్రీల మానధనాన్ని దోచుకున్న వాడూ మీచాటున ఏమన్నా దాగుకున్నాడా? ఓమల్లెలారా చెప్పండి. అంటూ గోపికలు మల్లె పొదలను ప్రశ్నించినారు.

సాధారణంగా ఒకరితోఒకరు ఎడబాటును పొందిన ప్రేమియ ప్రేమియులు విరహభారంతో ఉన్మాదావస్థలో పడి ప్రకృతిలో ఉన్న ప్రతి వస్తువునూ తమవారిజాడ చెప్పుమంటూ ప్రశ్నించడం పరిపాటి. కవులకు సర్వ సాధారణమైన ఈ పద్ధతినే స్వీకరించి గోపికలుకూడా ప్రలాపించినారు. కానీ విశేషం అంతా ఈ పద్యపు

ఎత్తుగడలోనే ఉంది. వనరాజి నలుపే, కృష్ణయ్య నలుపే! పైగా నల్లనివాడు అనే మాటలో ఎంతధ్వని ఉందో, ఆప్యాయతకూడా అంతే ఉంది.

మల్లెపొదలమాటున దొంగ దాగినాడు. ఆ దొంగచేసిన నేరం 'చెల్వల మానధనాన్ని దోచుకోవటం', చెల్వలమానధనాన్ని దోచుకోగలిగినవాడు కురూపికాడు. చెల్వడే ఐ ఉంటాడు. అందుకే ఆనల్లనయ్య పద్మాక్షుడూ, నవ్వుతో రాజిల్లే ప్రసన్నమైన ముఖం కలవాడూ అంటూ గుర్తులు చెప్పింది గోపిక మల్లెపొదలకు. అయితే ఇది ఏకత్రనిష్ఠితమైన అనురాగమై శృంగారాభాసం కాకుండా ఆ మానాన్ని దోచినవాడు కృపారసం పైజల్లెడువాడు అంటూ చెప్పి ఆ నాయకునికి దాక్షిణ్యాన్ని చేర్చినట్లేంది. అందుకే ఆ కృష్ణుడు పరమాత్ముడూ; గోపికలు భ్రమించే జీవులు.

గోపికల మధురభక్తి విధానానికి ఈ పద్యం ఒక గీటు రాయి. అంతేకాదు; నవనీతనదృశమైన ఈ పద్యం ఆపాతమధురమై ప్రతి హృదయాన్నీ రాగరంజితం చేస్తుంది. “కృపారసంబుపై జల్లెడువాడు” అనే ఒక్క వాక్యం గోపీకృష్ణుల శృంగారాన్ని లోకికస్థితి నుండి అలోకికమైన భక్తివైపుకు మళ్లింప చేసింది, ఇదే పోతనలో ఉన్న మహిమ.

శా. నీ పాదాబ్జము బ్రహ్మపూజ్యముగదా:

నీనేవ సంసార సం

తాపధ్వంసినియోగదా: సకల

భద్రశ్రేణులంబ్రీతితో



నాపాదింతుగదా! ప్రపన్నులకుఁ

గాలాధీశ! కాలంబు ని

రవ్యపారంబు గదయ్య! చాలరు గదా!

వర్జింప బ్రహ్మాదులున్.

శ్రీకృష్ణుడు ద్వారకానగరాన్ని చేరవచ్చినప్పుడు, చూడవచ్చిన నగరవాసులు ఆత్మరాముడైన ఆ కృష్ణుని చూచి సంభావించి నప్పటి పద్యం ఇది.

కాలాధీశ్వరుడవైన ఓ కృష్ణా : నీపాదం బ్రహ్మకుకూడా పూజింపతగిందికదా : నీసేవ ఈసంసారతాపాన్ని నశింపజేస్తుంది కదా : శరణాగతులైనవారికి సమస్త శుభపరంపరలను ఎంతో ప్రేమతో సమకూరుస్తావుకదా : స్వామీ, ఎదురులేని కాలంకూడా నీముందు ఏమీచేయజాలనిదికదా : నిన్ను వర్జించడానికి బ్రహ్మ మొదలైన వారెవ్వరికీ శక్తి లేదుకదా :

అఖండదండాయమానమై ఖండాఖండ రూపంలో గోచరిస్తూ సర్వసాక్షీభూతంగా నిలిచేది కాలం, ఈ కాలానికి లొంగని వారంటూ లేరు. అయినా అట్టి కాలాన్నికూడా శాసించే అధికారం కలవాడు శ్రీమహావిష్ణువు. ఆ పరంధామపతే శ్రీకృష్ణుడు. అందుకే నగరవాసులు శ్రీకృష్ణుని కాలాధీశా! అంటూ పంబోధిస్తున్నట్లుచెప్పి, ఈ శ్రీకృష్ణుడేసాక్షాత్తు కాలస్వరూపీ, కాలాతీతుడూ, కాలాధీశ్వరుడైన పరాత్పరుడంటూ వ్యక్తం చేసినాడు. అందుకే భవబంధాలను తెంచుకోదలచినవారికి శ్రీహరిసేవ ఒక్కటే శరణ్యం అంటూ నొక్కి చెప్పగలిగినాడు.

పోతన ఈపద్యంలో సకల 'భద్రశ్రేణులు', 'ప్రపన్నులు' అనే పదాలను ప్రయోగం చేస్తూ లోతులను అందుకోగలిగిన వారికి వారి శ్రమకు దగిన అర్థసంపత్తిని అందులో అమర్చి ఉంచి నాడు. 'భద్రశ్రేణులు' అంటే శుభనందోహాలు, కేవలం ఇహానికి మాత్రమే సంబంధించినవి కావు. అవి ఇహపరాలకు చెందిన కళ్యాణాలు. ఈ భావాన్ని మరింత గట్టిపరుస్తూ 'ప్రపన్నులు' అనే పదం వాడబడింది. ప్రపన్నులూ అంటే శరణాగతులూ అనే అర్థం ఉన్నా అందులో భేదాలున్నాయి. ఏకాంతులూ, పరమేకాంతులూ, వీరిలో మొదటివారు. లౌకికవిషయాలతో పొత్తుకలిసే మోక్షాన్ని కోరేవారు రెండవవారు, ఫలాభినందిరహితమైన కర్మచేత నిష్కాములైనవారు. ప్రపన్నులనే కొందరు తృప్తులూ, ఆర్తులూ అంటూ విభజించినారు. సంసార్తులై విహితకర్మ లాచరిస్తూ మోక్షాన్ని కోరుతూ కాలంగడిపేవారు తృప్తులు. ప్రకృతిని వదలి పరమేశ్వరుణ్ణి చేరడానికి కాలవిలంబనాన్ని సహింపక తొందర పడేవారు ఆర్తులు. ఇదీ పోతన పద్యపు లోతు.

సీ. మేఘంబుమీఁద కొమ్మొమ్మొలుఁగుకై వడి

మేనిపైనున్న పచ్చని పటమువాఁడు

గండభాగంబులఁ గాంచన మణిమయ

మకరకుండల కాంతి మలయువాఁడు

శరవహ్నినణఁగించు సంరంభమునఁజేసి

కన్నుల నునుగెంపు కలుగువాఁడు

బాలార్క మండల ప్రతిమాన రత్నహాట

కవిరాజిత కిరీటంబువాఁడు

తే. గంతజాంగద వనమాలికావిరాజ

మానుఁ డసమానుఁ డంగుష్ఠమాత్రదేహుఁ

దొక్కగదఁజేతఁ దాల్చి నేతోత్సవముగ

విష్ణుఁడావిర్భవించె నవ్వేశయందు.

అశ్వత్థామబాణానలంతో దహింపబడి తల్లడిలుతూ ఉత్తర గర్భంలో గతాగతప్రాణుడై ఉన్న అభిమన్యుని శిశువు చింతిస్తున్న సందర్భంలో ప్రకటితమైన శ్రీమన్నారాయణుని వర్ణనం ఇది.

నీలమేఘంపై ఉన్న కొత్తమెరుపువలె శరీరం మీద పచ్చని వస్త్రాన్ని ధరించినవాడూ, చెవులకు పెట్టిన మకర కుండలపు కాంతులు గండస్థలంపై ప్రసరిస్తున్నవాడూ, బాణాన్ని అణిచే సంరంభంతో కొంచెము ఎరుపెక్కిన కన్నులవాడు. లేతసూర్య మండలకాంతితో సమానమైన రత్నాలు పొదిగిన బంగారపు కిరీటంతో ప్రకాశించేవాడు. కంకణ కేయూరాలే కాకుండా తోమాలనుకూడా ధరించి సాటిలేనివాడై అంగుష్ఠమాత్ర ప్రమాణమైన దేహంతో గదను చేతబట్టి చూచేవారికి కండ్లపండుగచేస్తూ విష్ణుమూర్తి ఆ సమయంలో ఆవిర్భవించినాడు, అంటూ పోతన వర్ణించినాడు.

నీలమేఘశ్యాముడైన శ్రీహరి పచ్చబట్టనూ, మకరకుండల, కేయూర కంకణకిరీటాదులనూ ధరించడమే కాకుండా వనమాలికా సమగ్ర విగ్రహంతో గద చేతబట్టి వచ్చినాడు. ఈ మహాపురుషుడు అంగుష్ఠమాత్రదేహుడూ అంటూ చెప్పి పోతన, కఠోప

నిషత్తులో వర్ణింపబడిన పర్వవ్యాపకుడైన సర్వేశ్వరుణ్ణి తలపింప  
చేసినాడు. కఠోపనిషత్తు

“అంగుష్ఠమాత్రః పురుషోజ్యోతి రివాధూమకః

ఈశానోభూతభవ్యస్య న ఏవాద్య సఉశ్వః”

అంటూ చెప్పి భూతభవిష్యత్తులను పరిపాలింపగలిగిన ఈశ్వరుడు  
అంగుష్ఠ మాత్రుడైన పురుషుడంటూ చెప్పింది. అట్లే పోతన  
కూడా కృష్ణుని ప్రభుత్వానికి చిహ్నంగా బాహ్యులైన అలంకా  
రాదులను వర్ణిస్తూ కావలసినవారికి ఉపనిషద్రహస్యాన్ని ఈ  
పద్యంలో పొదిగి అందించినాడు.

సీ. కుప్పించి యెగసినఁ గుండలంబుల కాంతి

గగనభాగం బెల్లఁ గప్పికొనఁగ

నుఱికిన నోర్వక యుదరంబులో నున్న

జగములవ్రేగున జగతి గదలఁ

జక్రింబుఁ జేపట్టి చనుదెంచు రయమునఁ

బై నున్న పచ్చని పటముజాఱ

నమ్మితి నాలావు నగుఁబాటు నేయక

మన్నింపుమని క్రీడి మఱలఁ దిగువఁ

తే. గరికి లంఘించు సింహంబు కరణి మెఱసి

నేఁడు భీష్మునిఁ జంపుదు నిన్నుఁ గాతు

విడువు మర్జన యనుచు మద్విశిఖవృష్టిఁ

దెరలి చనుదెంచు దేవుండు దిక్కునాకు.

ఈపద్యం కూడా భీష్ముడు అంపశయ్యపై నుండి శ్రీకృష్ణుని స్తుతించిన సందర్భంలోనిదే.

దుర్యోధనుని హేతుమాటలతో రెచ్చిన భీష్ముడు తురుక్షేత్రంలో వేయిసూర్యులతేజంతో, వీరులందరికీ సహింపరాని వాడై యుద్ధం చేస్తుండగా విజయపక్షపాతిజన శ్రీకృష్ణుడు ఆయుధాన్ని వట్టనంటూ ఇచ్చిన మాటను మరిచి, చక్రాన్ని చేతపట్టి, భీష్ముణ్ణి చంపుతానంటూ రథాన్ని దిగుతుండగా, వద్దువద్దంటూ అర్జునుడు అడ్డుపడినాడు. ఆ దృశ్యం మరువరానిదై భీష్ముని ఎదలో నిండుకున్నది. శ్రీహరి కావించిన ఆ చర్యను తన భాగ్య విశేషంగా భావిస్తూ భీష్ముడు స్తుతించినాడు.

దిగువుగా పైకి ఎగిరిదుమికి నవ్వుడు కదిలిన చెవిపోగుల కాంతి ఆకాశమంతా వ్యాపించగా, ఏదీ భీష్ముడంటూ పరువెత్తి నవ్వుడు ఆ స్వామి కడుపులో ఉన్న ఇతరలోకాలయొక్కభారంతో ఈలోకం చరింపగా, చక్రాన్ని చేతబట్టి వస్తూ ఉన్న వేగానికి పైనసింగారించిన పచ్చనిబట్ట జారుతూ ఉండగా, ఇదిచూచి అర్జునుడు అయ్యోకృష్ణా ! తాతను నీవు చంపి నమ్ముకున్నా నాబలాన్ని సగుబాటు చేయకు, నామాట మన్నించుమంటూ వెనుకకు మరిలిస్తూ ఉండగా, ఏసుగుపైకి దుమికే పింహంలా ప్రకాశిస్తూ, ఈనాడు భీష్ముణ్ణిచంపి నిన్ను కాపాడుతాను నన్ను వదులు అంటూ, నేను కురిపిస్తున్న బాణపు వర్షంనుండి రొలగుతూ వచ్చే ఆదేవుడే నాకుదిక్కు, అంటూ నతులుచేసినాడు.

భాగవతాన్ని చదివిన సహృదయుడెవ్వడూ ఈ పద్యాన్ని మరిచి పోడు. క్షణక్షణపరిణామ శీలమైన చేష్టాకృతిని ప్రవర్తింప చేసే వర్ణనా విధానం ఇది. పండిన తలతో, పండు బారిన

అనుభవం కలిగిన భీష్ముడు శ్రీకృష్ణుని భక్తజన పక్షపాతాన్ని  
రీతిగా భావిస్తూ నవ్వుకుంటూ పొందిన ధన్యత ఈ పద్యంలో  
గోచరిస్తుంది.

సీ. ఒక చెలికానిపై నొక చెయ్యిచాచి వే  
చొకచేత లీలాబ్జ మూఁచువానిఁ  
గొప్పనకందని కొన్ని కుంతలములు  
చెక్కుల నృత్యంబు సేయువానిఁ  
గుఱుచుచుంగులు పుచ్చి కొమరారఁ గట్టిన  
పసిఁడి వన్నెలుగల పజమువానిఁ  
నొదలఁ దిరిగిరా నలవడఁ జుట్టిన  
డిట్టంపుఁ బింఛపు దండవాని

తే. రాజితోత్పల కర్ణపూరములవాని  
మహిత పల్లవ పుష్పదామములవాని  
భువనమోహన నటవేషభూతివానిఁ  
గనిరి కాంతలు కన్నుల కటపుధీఱ.

అడవిలో ఆలమందల మేపుతూ పసులకాపరిఐన శ్రీ  
కృష్ణునికి మునిషత్నులు అన్నము గొనివచ్చి చూచినప్పటి  
కృష్ణుని వర్ణనం ఈ పద్యం.

ఒయ్యారంగా ఒక చెయ్యి ఒక జతగాడిపై వేసీ మరొక  
చేత్తో లీలాకమలాన్నిడిఁపుతూ ఉన్నవాడినీ, వెండ్రుకలన్నీకొప్పుగా  
తీర్చినా, కొప్పులో ఇమ్మడని కొన్ని రెండుచెక్కులా నటిస్తున్న

వాడినీ, బంగారురంగులబట్టను చిన్నచింగులు విడుస్తూ అందంగా కట్టిన పంచెకట్టువాడినీ, నెమిలి ఈకలి దండను తలచుట్టూ దట్టంగా చుట్టినవాడినీ, చెవులకు అలంకారంగా కలుప పూవులను ధరించినవాడినీ, ఎంతో మేలైన చిగుళ్ళూ పువ్వులూ కలిపికట్టిన దండను మెదలో వేసుకున్న వాడినీ, లోకమోహనమైన నట వేషంతో ప్రకాశించే వాడినీ ఆ బ్రాహ్మణ కాంతలు తమకండ్ల కరువు తీరేట్లుగా చూచినారు అంటూ వర్ణించినాడు.

ఈ వందర్శనలో కృష్ణుని వేషంలో ఏవిధమైన రాజసంకానీ ప్రాభవసంపత్తికానీ గోచరించదు. సహజసుందరుడైన కృష్ణుని అంగయష్టినీ ఆరణ్యకాలైన ఆలంకారాలు మరింత సుందరంగా దిద్దినవి. నిజానికి ఈకృష్ణవేషం ఆర్చామూర్తి ఐన ఒకదేవతావిగ్రహంగానే భాసిస్తుంది. అమాయకలైన ఆమునిపత్నులు సహజ సుందరమూ అనునిత్యం తమ ఆత్మల్లో నిలిపే ఈ విగ్రహాన్నే దర్శనీయంగా భావించి రమిస్తారో ఏమో! అందుకే పోతన శ్రీకృష్ణమూర్తిని ఈ విధంగా వర్ణించినాడు. పైగా ఆముని పత్నులు చూచింది 'భువనమోహన నటవేషభూతివాని' అంటూ వ్రాసి ఆశ్రీలను పాపవిముక్తలనుగా ప్రకటించినాడు. కండ్లుమూసుకున్నా ఛాయానికి అందే వర్ణనావిశేషం ఈపద్యంలో ఉంది.

మ. శ్రవణోదంచిత కర్ణికారములతో

స్వర్ణాభ చేలంబుతో

నవతంసాయిత కేకిపింఛకముతో

నంభోజదామంబుతో

స్వవశుండై మధురాధరామృతముచే

వంశంబుఁ బూరింపుచు

న్నువిదా ; మాధవుఁడాలవెంట

వనమందొప్పారెడిం జూచితే;

ప్రేపల్లెలో శ్రీకృష్ణుడు పసులకాపరిఁ లోకమోహనమైన  
ఆకారంతో మురళిని ఊదుతూ వనంలో తిరుగుతూ ఉంటే ఓ  
గోపిక మరో గోపికకు చూపిస్తూ ముచ్చటించుకున్నప్పటి పద్యం  
ఇది.

ఓ పతి! చెవిపై అలంకరించుకున్న కొండ గోగుపూలతో,  
బంగారపు కాంతి కలిగిన పైబట్టతో, శిరోలంకారంగా అమర్చు  
కున్న నెమలి పింఛంతో, తామరపూదండతో, తనకుతానేవశుడై  
తన తీయని పెదవి కురిసే అమృతంతో వేణువును ఊదుతూ  
మాధవుడు ఆవుల వెంబడి వనంలో ఎట్లా ఒప్పులొలుకుతున్నాడో  
చూడూ : అంటూ చూపింది.

నీలమేఘశ్యాముడైన శ్రీకృష్ణుడు సహజంగానే సుంద  
రుడు. ఆ సుందరాకృతిని పరిసరాలూ, ప్రకృతీ, అలంకరించు  
కున్న తీరూ మరింత అందంగా చేస్తూ లోకమోహనంగా దిద్ది  
తీర్చినాయి. ఆభూషణాలన్నీ ఆరణ్యకాలే ఐనా స్వచ్ఛతకూ,  
నాణ్యతకూ ప్రతీకలై నట్టివి. కొండగోగూ, పచ్చబట్టా, నెమలి  
పింఛమూ, తామరదండలూ — వీటివన్నెచిన్నెలకు కొదువలేదు.  
మాధవుడు అలంకరించుకున్న ఆభరణాలేకాదు. సంచరిస్తున్న  
ప్రదేశాలు కూడా. ప్రకృతి సుందరాలైన వనప్రదేశాలూ చుట్టురా



ఆలమందలు. అన్నిటిని మించి మనస్సును మరలు కాలిపే వేణుగానం. ఆ వేణువు తెనెలొలికే పెదబల సాంగత్యంతో కాదోలు మరింత తీపిని పెర్చించింది. ఇంతకన్నా హృదయ వశీకరణకు కావలసిన మందు మరేది? అందుకే స్వవళుడైన మాధవుడు ఆత్మారాముడై మురళీని మ్రోయిస్తూ ఉండగా చూచి చొక్కిన గోపిక ఆ దివ్య వృత్తాన్ని తన చెలికత్తెకూ చూపుతూ ఆ మధురానుభూతిని పంచింది. ఈ పద్యంలోని సాగనంతా శైలిలోనే ఉంది. వ్యాఖ్యానంతో పొందించే ఆనందానుభూతి కన్న ప్రియంగా ఆస్వాదించి పొందే రసానుభవమే ఈ పద్యంలో మిన్నగా ఉంది. పాశ్చాత్యులు చెప్పే 'Blameless style' అనే మాటకు ఉదాహరణంగా ఈ పద్యాన్ని స్వీకరింపవచ్చు. మనమనో నేత్రాల ముందు ఒక్క-మారు ఆ హరి సుందరరూపాన్ని దర్శింప చేయగలిగిన పద్యం ఇది.

మ. త్రిజగన్మోహన నీలకాంతి తను

వృద్ధిపింపఁ బ్రాణాత న

రజబంధుప్రభమైన చేలము

పయిన్ రంజిల్ల నీలాలక

వ్రజసంయుక్త ముఖారవింద

మృతినేవ్యంబై విజృంభింప మా

విజయంజేరెడు నన్నెలాఁడు

మదినావేళించు నెల్లప్పుడున్.

అర్చునుడు నిర్మించిన అంపశయ్య మీద ఉత్తరాయణ పుణ్యకాలం కోసం ఎదురు చూస్తున్న భీష్ముడు, ఆ కాలం సమీ

పించగానే పరమానందంతో శ్రీకృష్ణుని స్తుతించినప్పటి పద్యం ఇది. భీష్ముని ఎవలో ఎప్పుడూ పూని ఉండే శ్రీహరి విజయుని వరుడైన వన్నెలాడు. అందుకే ఆ వర్ణనంకూడా వన్నెచిన్నెలు కొలకరిస్తూ సాగింది.

ముల్లోకాలనూ మోహింపజేసే నీలపుకాంతి శరీరాన్ని వీరింపజేస్తూఉండగా, ఉదయకాలపు లేతసూర్యునికాంతివంటి ఎరుపును మించిన పసుపువర్ణపు దుప్పటి ఆ శ్యామలాంగంపై చిందిస్తూ ఉండగా. నల్లటి ముంగురుల సమూహం ముఖపద్మానికి మరింత సొగసును చేకూరుస్తూ ఉండగా, సేవింపదగ్గ ఆకారంతో విజృంభిస్తూ మా అర్జునుణ్ణి చేరవస్తున్న వన్నెకాడు నా మనస్సులో ఎప్పుడూ ఆవేశించి ఉంటాడు-అంటూ అన్నాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన లీలామానుషవిగ్రహుడైన శ్రీకృష్ణుని నీలపు దేహకాంతినీ, పీతాంబరాన్నీ, నీలాలగుత్తుల వంటి ముంగురులతో నుందరిమైన ముఖాన్నీ ఎంతో సొగసుగా వర్ణించినాడు. అందుకే కురువృద్ధుడైన భీష్ముడు 'వన్నె' లాడు అంటూగోముగా పిలుచుకున్నాడు. ఈపద్యం సగుణోపాసకులకు సూరంటురాయిగావనిచేస్తుంది అనడంలో సందేహంలేదు.

సీ. కైళితాఖిల కల్మష ప్రజామరనదీ

జనకకోమల పదాబ్జములవాని

నఖిల సంపత్కారణాపాంగలక్షీవి

లాసిత వక్షస్తలంబువాని

బద్మమిత్రామిత్ర భాసిత కరుణా త  
 రంగిత చారునేత్రములవాని  
 భువన నిర్మాణ నైపుణభవ్య నిజజన్మ  
 కారణ నాభిపంకజమువాని

తే. నహిహితాహితశయన వాహములవాని  
 సేవితామర తాపస శ్రేణీవాని  
 నఖిల లోకంబులకు గురుండై నవాని,  
 గాంచెఁ బరమేష్ఠి కన్నుల కలుపు దీప.

బృందావనంలో ఆలమధ్యలో జగన్నాయకుడైన శ్రీహరిని  
 గోపాలకుడై ఉండగా బ్రహ్మచూచినప్పుడు కవి చెప్పిన పద్యం.

జసులయొక్క సర్వదోషాలను కడిగివేసే అకాశగంగ  
 పుట్టుకకు స్థానంబన మెత్తని పాదపద్మాలు కలవాణ్ణి, తన కడ  
 గంటిచూపుల వేతనే వమస్త సంపదలను ప్రసాదించే లక్ష్మీదేవి  
 విలాసంతో కాపురం ఉన్న ఎదరోమ్ము కలవాడినీ, పద్మాలకు  
 శత్రుపూ మిత్రుడూఁబన చంద్రసూర్యులతో ప్రకాశిస్తూ కరుణా  
 తరంగితాలైన చక్కని కన్నులవాడినీ వమస్త ప్రపంచానిన్నిరించే  
 చాకచక్యం కలిగి భవ్యమైన తన జన్మకే కారణంబన బొడ్డుతామర  
 కలిగినవాడినీ, పాములకు ప్రియుడూ, విరోధిఁబన ఆడిశేషుణ్ణి,  
 గరుత్మం తుణ్ణిపాన్పుగా, వాహనంగా ఉన్నవాడినీ, తాపవనమూహం  
 తోను దేవతాబృందంతోనూ సేవింపబడేవాడినీ, సకలజగాలకు  
 తండ్రీఁబనవాడినీ కన్నులకరువు అంతా తీరేటట్లుగా బ్రహ్మ కృష్ణుణ్ణి  
 చూచినాడు అంటూ వర్ణించినాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన శ్రీహరి సర్వాంగాలకు అమితమైన ప్రాభవాన్ని కలిగించినాడు. హరి పాదం నుండి గంగ పుట్టడం, ఎదలో లక్ష్మి నివాసం చేయడం, బ్రహ్మపుట్టుకకు కారణమైన నాభికమలం ఉండడం ఇవన్నీ విశేషాలే. అయితే ఈ విశేషణ రూపాలైన విశేషాలను పావనతరంగాలుగా వర్ణించి వాటిని మరింత విశిష్టాలుగా భాసింపజేసినాడు. గంగానది అంటే సామాన్యమైంది కాదు, అది సర్వలోకాల పాపాలను కడిగివేస్తుంది. మరి అంతటి గంగ స్వామి పాదకమలం నుండి పుట్టిందీ అంటే ఆపాదం ఎంత మహిమోపేతమైందో చెప్పకే చెప్పినట్లైంది. అట్లే వక్షస్థలంలో ఉన్న శ్రీదేవి సామాన్యరాలైందికాదు ఆమె కడగంటచూచింది అంటేనే సంపదలు వర్షిస్తాయి అటువంటి కలుములతెంకిని ఎదలో నిల్చుకున్న హరి ఎంతటి ప్రభువోకదా! విష్ణునాభినుండి పుట్టిన బ్రహ్మయ్య ఏం తక్కువవాడా? అసలు సృష్టిరచనకు కారణం ఆయనేకదా! ఇంకొక విశేషం, ప్రకృతిలో పరస్పరం విరోధంతో జీవించే జీవులూ జడపదార్థాలు అన్ని స్వామిసేవలో వైరుధ్యాన్ని విడిచి సహజీవనం చేస్తున్నట్లుగా చిత్రించడం. ఈ విధమైన భావసరళికి శ్రీకారం చుట్టినవాడు నాచనసోమనాథుడైనా ఆభావాన్ని తన సొంతం చేసుకోగలిగిన మాటపొందిక పోతనలో చూడవచ్చు.

ఈ పద్యంలో పోతన భగవానుడైన విష్ణువుకు ఉండవలసిన విభూతులను సర్వాంగ సుందరంగా వర్ణిస్తూ, ఆ స్వామి కండ్లలో కరుణాతరంగితమైన చారుత్వాన్ని ప్రతిష్ఠించి లోకగురువుగా తీర్మానించడం ఎంతో హర్షదాయకంగా ఉంది.

౩. పాపాత్ముల పాపములం

బాపంగా నోవునట్టి పదాక్షనిపైఁ

బాపము గలదని నొడివిన

పాపాత్ముని పాపమునకుఁ బారము గలదే.

ప్రతిదినం నూరుబారువుల బంగారాన్ని ఇచ్చే శ్యామంతక మణికోసం శ్రీకృష్ణుడే తన తమ్ముడైన ప్రసేనుణ్ణి చంపినాడంటూ సత్రాజిత్తు సంశయించినాడు. అది తెలిసిన శ్రీకృష్ణుడు అతి ప్రయాసంతో శ్యామంతకమణి జాడపట్టి జాంబవంతునితో పోరాడి ఆమణిని తీసుకొనివచ్చి సత్రాజిత్తుకు ఇచ్చినప్పుడు సత్రాజిత్తు తన కన్యామణితోపాటు మణిని భారపోస్తూ చెప్పినప్పటి పద్యం ఇది.

పాపాత్ముల పాపాలను తొలగించే సమర్థుడైన పద్మనేత్రుని మీద పాపాన్ని శంకించి నిందపెట్టిన పాపాత్ముని పాపానికి హద్దవీముందీ అంటూ వాపోయినాడు.

పద్మనేత్రుడైన శ్రీహరి లోకుల పాపాలన్నిటినీ పోగొట్టే సమర్థుడు. “మామేకం శరణం వ్రజ” ‘సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి’ అంటూ సాజిత్తు శ్రీకృష్ణుడే బోధించినాడు. అట్టి కరుణా మయునిపైనే శ్యామంతకమణిని అవహరించినాడనే దోషాన్ని మోసినాడు. లేని నింద మోపడం మహానేరం, అదైనా ఎవరో సామాన్యవ్యక్తిపై కాదు, సర్వజనుల పాపాలను దూరంచేసే దయాంభోరాశిపైన. కాబట్టే ఆ పాపాత్ముని పాపానికి మేరలులేవు అంటూ తన్నుతాను నిందించుకుని, పాపనివారణంకోసం గుణ

రత్నంబున సత్యభామామణిని ధారపోసి పాదాలు కడిగి పాపవిముక్తుడైనాడేమో సత్రాజిత్తు.

ఈ పద్యంలో పోతన శ్రీకృష్ణుడే సాక్షాత్తు శ్రీమన్నారాయణమూర్తి అనే భావాన్నే ధ్వనింపజేసినాడు.

క. వెన్నుని కొకమఱి విషమగు

చన్నిచ్చిన బాలహంత్రి చనెనట దివికిన్

వెన్నుని గని పెంచుచుఁ దన

చన్నిచ్చిన సతికి మఱియు జన్మము గలదే.

శ్రీకృష్ణునికి కంసుని ఆదేశంతో విషమిశితమైన చన్నిచ్చి పూతన కృష్ణునిచేతనే ప్రాణాలను పోగొట్టుకుంది. అట్లా మృతిని పొంది స్వామిలోనే లీనమైన పూతన సుకృతాన్ని ఆధారంగా, శ్రీకృష్ణుని కనపెంచేవారి భాగ్యవిశేషాన్ని ప్రశంసిస్తూ చెప్పిన పద్యం.

శ్రీహరికి ఒక్కసారి విషంతో నిండిన చన్నిచ్చి బాలఘాతినిబన పూతన స్వర్గానికే వెళ్లగలిగిందటా! మరి ఆహరినే కనీ, పెంచుతూ తన చనుగుడుపుతున్న పుణ్యవతికి మళ్లీ జన్మ అంటూ ఉంటుందా? ఉండదంటూ స్థిరపరిచినాడు పోతన.

పూతన కంసుని అనుచర ఎర్గంలోది. ఇది పసిపిల్లలను చంపే రాక్షసి. పిల్లలకుసోకే బాలరోగాలకు ఇది మారుపేరు. కంసుని పంపున ఇది సుందరాకారంతో వ్రేవల్లెకు వచ్చి చిన్ని కృష్ణయ్యకు విషం నింపుకున్న తన చన్నిచ్చింది. శ్రీకృష్ణుడు

గుక్కు గుక్కుంటూ ఆ విషపుపాలతోపహా దానిప్రాణాలనే పీల్చి నాడు. కొండవంటిదాని కళేబరాన్ని కాల్చుతున్నప్పుడు సుంగంథ పరిమళం క్రమ్ముకున్నది. అది శ్రీహరి ముఖస్పర్శపల్ల వర్షకల్మ షాలు హరింపగా పవిత్రీకృతమైన దాని భాగ్యవిశేషం. అందుకే ఆకూరాత్మ దివి చేరింది. ఈ విశేషాన్ని ఆధారంగా గ్రహిస్తూ సాక్షాత్తు ఆ శ్రీహరినే కనీ పెంచి చన్నిచ్చే సౌభాగ్యానికి నోచు కున్న సుకృతాత్మఁ యన త్రీకి మళ్లా జన్మ ఉండదంటూ నిర్ధరించి చెప్పడం జరిగింది.

క. విషధరరిపు గమనునికివి

విషగళసభునికి విషశయనునికిన్

విషభవభవ జనకునికిని

విషకుచచనువిషముఁ గొనుట విషమే తలఁపన్.

కంసుని పంపున కృష్ణునికి విషపు చన్నిచ్చి చంపడానికి వ్రేవల్లెకు వచ్చిన పూతన తన విషపు పాలు కృష్ణునికిచ్చి తానే చచ్చిన వందర్భంలో చెప్పిన పద్యం ఇది.

విషాన్నినింపుకున్న పాపజాతికి శత్రువైన గరుత్మంతుని వాహనంగా కలవానికి, గళంలో విషాన్ని నిలిపిన శివుని స్నేహితు వికీ, ఆదిశేషుడే పడకగా కలవానికి, నీటపుట్టిన కమలాన్ని జన్మ స్థానంగా కలిగిన బ్రహ్మకు తండ్రీఁ యనవానికి, విషకుచఁ యన పూతన చంటివిషాన్ని త్రాగడం ఆలోచించిచూస్తే విషమౌతుందా? విషంతోపుట్టి విషంతో పెరుగుతున్నవాడికి చన్నుపాలలో కొద్దిపాటి

కలిసిన విషం విషమిస్తుందా? రాళ్లు జీర్ణించుకునేవాడికీ అప్పడాలే మూల— అన్నట్లుగా ఉంది.

ఈ పద్యంలో పోతన విషశబ్దాన్ని అసుప్రాణితంచేస్తూ అసుప్రాసయుతమైన శబ్దాలంకారాన్ని పొదిగిస్తూ చెవికి ఇంపును చేకూర్చినాడు. మూడవపాదంలో విషశబ్దం శ్లేషవల్ల శ్లేషానుప్రాణితంబంది. ఒక చిన్న కందపద్యంలో శబ్దపు చమత్కారాన్ని చూపినా అర్థపులోతు తగ్గలేదు.

ఈ పద్యంలో పోతన శ్రీకృష్ణునికి గరుడవాహనత్వాన్ని, శివపఖ్యాన్ని, బ్రహ్మజనకత్వాన్ని సూచిస్తూ ఆయన సాక్షాత్తు విష్ణుమూర్తి అనే భావాన్నే ధ్వనింపచేసినాడు.

సీ. వీడఁటే! రక్కసి విగతజీవగఁ జన్ముఁ

బాలుద్రావిన మేటి బాలకుండు

వీడఁటే! నందుని వెలఁదికి జగమెల్ల

ముఖమందుఁ జూపిన ముద్దులాఁడు

వీడఁటే! మందలో వెన్నలు దొంగిలి

దర్పించి మెక్కినఁదాపరీ డు

వీడఁటే ! యెలయించి వ్రేతలమానంబు

చూఱలాడిన లోకసుందరుండు.

తే. వీడు లేకున్న పుర మటవీస్థలఁబు

వీనిఁ బొందని జన్మంబు విగతఫలము

వీనిఁ బలుకని వచనంబు విహగరుతము

వీనిఁ జూడని చూడ్కులు వృథలు వృథలు.



మఘరానగరకాంతలు శ్రీకృష్ణుడు మఘరానగరికి వచ్చి  
నప్పుడు మేడల మెడలమైనుండి ఆకృష్ణుణ్ణి చూస్తూ పరస్పరం  
సంభాషించుకొనినప్పటి పద్యం.

వీడేనా : రాక్షసి ప్రాజాలు పోగొట్టుకునేట్లు పాలన్నీ తాగిన  
ఆగడునుడిల్లివామా? వీడేనా నందపత్ని యరొడకు జగాన్మంతటిసే  
తన ముఖంలో చూపిన ముద్దులయ్య? వీడేనా ఆలమందల్లో  
పెన్నులన్నీ వొంగిలించి మెక్కిన దొంగ? వీడేనా గొల్లభామ  
లందరినీ మరిగించుకుని వారి మానాలను దోచుకున్న చక్కనయ్య?  
వీడు లేకుంటే నగరమైనాపలే అవి అరణ్యమే : వీడిని పొంద  
లేని జన్మం వ్యర్థం, వీడిని పొగడనిమాట అర్థంలేని పిట్టకూత,  
వీడిని చూడని చూపులు వ్యర్థం వ్యర్థం అంటూ ముచ్చటించు  
కున్నారు.

వీడేనా : అంటూ ప్రారంభించిన ఈ సీసపద్యపు ఎత్తుగడ  
ఎంతో సుందరంగా ఉంది. పోతన శైలిరమ్యతకు ఈ పద్యం  
ఒక నిదర్శనం. సీసపద్యంలో ద్విప్రాసమ ప్రవేశపెట్టి పద్యానికి  
శబ్దచమత్కారాన్ని కలిగించినాడు. అంటేకాదు; ఆ నాల్గుపాదాలల్లో  
శ్రీకృష్ణలీలలుగా ప్రసీద్ధికెక్కిన పూతన పంహారమూ, మన్నుతిని  
లేదంటూ తెలిచిన తననోట గోపాంగనకు విశ్వరూపాన్ని దర్శింప  
చేయడమూ, గొల్లపల్లెలో పాలు వెన్నలు దొంగలిస్తూ లీలనల్పడమూ  
గోపికలను తనవైపుకు ఆకర్షిస్తూ వారి మానాలు దోచుకోవడం  
మొదలైన సంఘటనలను కథలుగా ఆశ్రీలు చెప్పుకున్నట్లు పొందు  
పరచినాడు.

తరువాతి ఎత్తుగీతిలో అంతటి శ్రీకృష్ణుడే లేనినాడు జన్మే  
వృథా అంటూ నిర్ణయించుకున్నారు. అత్రీల దృష్టిలో ఆ కృష్ణుని  
పొందగనుటే జన్మకుసాఫల్యం. అతనిగూర్చిపలుకుటే అర్థవంత  
మైన మాట, అతని చూచుటే చూపుగన్న ఫలం—అంటూఎంతో  
ఆర్తమైన మనస్సులతో అనురాగాన్ని చిందిస్తూ భక్తిలో మునిగి  
నట్లు పోతన ఈ పద్యంలో వ్యక్త పరచినాడు.

సీ, కాంచన రత్నసంఘటిత సౌధంబులే

మా కుటీరంబులు మాధవునకు

వివిధ నరేంద్ర నేవిత రాజధానియే

మా పల్లె యదువంశ మండనునకు

సురభిపాదప లతా శోభితారామమే

మా యరణ్యము సింహమధ్యమునకు

కమనీయలక్షణ గజ తురంగంబులే

మా ధేనువులు కంసమర్దనునకు

రూపవిభ్రమ నై పుణ్య రూఢలై న

మగువలమె మేము మన్మథమన్మథునకు

నేల చింతించు మము గృహ్మదేల తలఁచుఁ

బృథివి నధిపులు నూతన ప్రియులుగారె!

కంసుడు ఆహ్వానింపగా కృష్ణుడు బలరామునితో గలసి  
మథురా నగరానికి పోయి ఎంతకూ రాకపోగా ఆ కృష్ణవిరహాన్ని  
నహింపని గోపికలు ప్రణయకోపంతో ఈర్ష్యామానలై కృష్ణునిపై  
నిఘారాలు పలికి నప్పటి పద్యం ఇది.

ఆ కృష్ణుడు మమ్ములను ఎందుకుతలుస్తాడూ, మాగూర్చి ఎందుకు ఆలోచిస్తాడు? మేలిరత్నాలు పొదిగిన బంగారపుమేడలా ఆ మాధవునికి మాపూరిగుడిసెలు? ఆ యదుకులాభరణానికి మా పల్లె ఏదో అనేకరాజేంద్రులు సేవిస్తూ ఉండే రాజధానీనగరమా? సింహ మవ్యముడైన ఆ హరికి మా అడవి ఏదో సువాసనలు వెదచల్ల చెట్లూతీగలూ అలంకరించిన ఉద్యానవనమా? కంసుజ్ఞే మర్దించిన ఆ కృష్ణయ్యకు మా ఆవులు ఏవో ఒప్పైన లక్షణాలున్న ఏనుగులూ గుర్రాలూ? మన్మథమన్మథుడైన హరికి మేమేమి చక్కదనమూ ఒయ్యారమూ వొడుపూ తెలివిన జాణలమా? ఆయనకు మా సంగతి ఎందుకూ? ఎట్లైనా ప్రభువులు నిత్యసూతన ప్రేయసులు కదా ! అంటూ మారినారు.

అమాయికలైన గోపికలు పురుషోత్తముడైన శ్రీకృష్ణుని సాధారణ పురుషునిగా భావిస్తూ తమ ఊరికన్నా పైభవోపేతమైన మఘరానగరమూ, తమ అడవికన్నా సుందరిమైన ఉద్యానాలూ, తమ కుటీరికన్నా విలువైన భవనాలూ, తమ ఆలమందరికన్నా ఉత్తమాలైన వాహనాలూ, తమకన్నా చక్కని వారైన స్త్రీలూ కృష్ణహృదయాన్ని ఆచుకుని తమను మరపింపజేసినాయి అంటూ భావించినారు. కాని వారు పలికిన తీరులోనే కాకుండా నిక్షిప్తమైన మఘరానగరుకన్న సుసర్గమధురమైన తమ పరిసరాలూ తామే మెరుగనేభావన్ని తోపింపజేస్తుంది. ఇందులో ఒకవిధమైన ఆక్షేపం కూడా ఉంది. కృష్ణుడు ఇంతవఱకు పుట్టిపెరిగింది గోకులంలోనే. ఆయన అనుభవించిన సర్వసుఖసంతోషాలన్నీ ఆలమందల్లో గోప గోపీద్రిందంలోనే. అటువంటి కృష్ణుడు ఇప్పుడు కొత్తగరాజధానికి

పోయినాడు. ఆనగరంలో ఉండే విశేషాలన్నిటికీ మరిగి పాతను మరచినాడు—అంటూ కృష్ణుడు చేయరాని అసాధారణమైన పనిని తడవుతూ దాన్ని పమర్థిస్తున్నట్లుగా గోపికలు 'బృథివి నధిపులు నూతనప్రియులుగారే' అనే సాధారణ ధర్మాన్ని పేర్కొన్నారు. ఈ విధానం సాధారణంగా కాళిదాస కృత శృంగార శాకుంతలంలో కానవస్తుంది.

౩. సంగడిఁదిరిగెడు శంభుఁడు

నంగాశ్రయమైన సిరియు నాత్మజుఁడై యు

ప్పొంగెడు పద్మజుడును

గోపాంగనక్రియఁ గరుణ వడయరఖిలేశ్వరుచేన్ .

యశోద చేత కట్టపడ్డ శ్రీకృష్ణుని పోకడను పురస్కరించు కొని ప్రకటించిన భావం ఇది.

జతగా తిరిగే శంకరుడూ, ఎదను ఆశ్రయించిన లక్ష్మీదేవీ, కుమారుడై ఆనందించే బ్రహ్మ-వీరెవ్వరూ గోపప్రీతి న యశోద వలె సర్వేశ్వరుడైన శ్రీ కృష్ణుని దయావిశేషాన్ని పొందలేదు. అంటూ పోతన వర్ణించినాడు.

హరిహరులెప్పుడూ సంగడికాండ్రే అంటే స్నేహితులే! అట్లే లక్ష్మీదేవి హరిప్రియః ఆయన వక్షస్థలంలోనే కాపురాన్ని ఏర్పరచుకున్నది. పద్మపంభవుడైన బ్రహ్మ నారాయణుని నాభి కమలంలో నుండి పుట్టిన కారణంతో శ్రీహరికి కొడుకైనాడు. నిజానికి స్నేహితుడైన శంకరునికీ, భార్యయైన లక్ష్మీదేవికీ, కొడుకైన బ్రహ్మకు స్వాధీనుడైన ఉండవలసిందే కాని నారాయణుడు

అట్లా కాలేదు, వారికి ఎప్పుడూ చిక్కి చిక్కనట్లే ఉన్నాడు.  
కాని గోపాంగనను అనుగ్రహిస్తు ఆమెచేత రోటీకే కట్టపడ్డాడు.  
ఆ మహానుభాగ ఎంత పుణ్యాత్మురాలో! అందుకే నందగోపుని  
భార్యయైన యశోదతో సమానంగా స్నేహితుడైన శివుడు కానీ,  
భార్యయిన శ్రీదేవి కానీ, కొడుకైన బ్రహ్మకానీ శ్రీహరి కరు  
ణకు పాత్రులు కాలేకపోయినారంటూ పోతన స్పష్టం చేసినాడు.

నారాయణుని మనస్సును దోచుకుని నిలువరించడంకేవలం  
భక్తి చేతనే సాధ్యంకానీ తదితరాలచేత సాధ్యం కాదంటూ  
స్పష్టపరచినాడు. ఆ భక్తి కూడా ఇతరాన్ని ఎరుగని పరమ ప్రేమ  
రూపంలో ఉన్నప్పుడే సాధ్యం. ఆ అనురాగరసాన్ని రంగరించి  
పోసే తల్లి యశోద. అందుకే ఆమెకు శ్రీహరి కొడుకై నట్టింట  
నడయాడినాడు.

సీ. ఆసక్తి కృష్ణముఖావలోకన మంద

హరిపాద సేవన మంద చింత

వెఱపు నారాయణ విముఖ కార్యము లంద

పారవశ్యము విష్ణుభక్తియంద

బాష్ప విర్గతి చక్రి పద్యసంస్తుతు లంద

పక్షపాతము శార్ఙ్గి భక్తులంద

లేమి గోవిందాన్య లీలాచరణ మంద

శమము గోవింద పూజనములంద

తే. బంధమచ్యుతేతర దుష్ట పథములంద  
జ్వరము మాధవ విరహిత క్షణములంద  
మత్స్యరము లీశు కైంకర్యమతములంద  
నరవరోత్తమ ! వినుము తన్నాగరులకు.

శ్రీకృష్ణుడు మథురాపురిని ప్రవేశించిననాటి గోలె ఆపుర  
వాసులందరికీ శ్రీ కృష్ణుడే పర్వంగా, ఆయన వినా మరివేరే ఎరు  
గక జీవితాలను గడుపుతుండినారు - అంటూ చెప్పే సందర్భం  
లోది ఈ పద్యం.

మథురా నగర వాసులందరికీ ఎప్పుడూ శ్రీకృష్ణునిముఖాన్ని  
చూడడంలోనే అపేక్ష. వారికి చింత ఎప్పుడూ ఆహారి పాదా  
లను సేవించడం లోనే. నారాయణునికి ఇష్టం లేని పనులంటేనే  
భయం. వారు స్వాధీనం తప్పతూ పరవశలయ్యేది కేవలం విష్ణు  
భక్తితో మాత్రమే. వారు శ్రీహరి స్తోత్ర పద్యాలను చదువు  
తున్నప్పుడు మాత్రమే భక్త్యావేశంతో కన్నీళ్ళు కారుస్తారు. వారికి  
పక్షపాతం అనేది వుంటే కేవలం అది విష్ణుభక్తుల ఎడలనే  
ఉంటుంది. కొరత అనేది వారికి లేదు. ఆ వెలితి కేవలం  
గోవిందుని కన్నా వేరైన ఇతర లీలాచరణంలోనే కలుగుతుంది.  
వెన్నుని పూజించడంలోనే వారికి శాంతి లభిస్తుంది. వారు బంధ  
విముక్తులు; ఆచ్యుతుడైన హరిని విడిచి ఇతరాలైన చెడుమార్గా  
లల్లో ప్రవర్తించడమే వారికి బంధం. మాధవుడులేని ఒక్క  
క్షణం వారికి జ్వరం వచ్చినంత పని మాత్స్యర్యం అనేది వారికి  
అసలేలేదు. ఒక వేళ ఉంటే అది ఆ విష్ణు సేవా విషయంలోనే.  
విను ప్రభూ - అంటూ భాగవత పౌరాణికుడు వినిపించాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన సర్వోపాధి వినిర్ముక్తమైన నిర్మల భక్తి స్వరూపాన్ని ప్రవేశ పెట్టినాడు. అట్లే “యస్మహార్తం క్షణం వాపి వాసుదేవో వచింత్యతే సా హునిః” అంటూ చెప్పిన లింగపురాణ రీతిని గూడ చొప్పించి శాండిల్య మతానుసారంగా పరమానురక్తి రూపమైన ఒక విశిష్టమైన భజనాన్ని ఈ నాగరకుల్లో పొందించినాడు. అంతే కాదు; బాబుని కాదంచరీ గద్యకావ్య ప్రక్రియలను సంతరించుకొని తన పద్యానికి మెరుగులు దిద్దు కొన్నాడు. ఇక అర్థవిశేషానికి వచ్చినప్పుడు ఆనగరవాసుల్లో విష్ణు గుణకీర్తనలను విన్నప్పుడు నిజమైన భక్తుడు పొందే తన్మయత్వాన్ని, హర్ష, రోమాంచ, ఆశ్రువిమోచనాదులనూ చెప్పినాడు. అంతే కాకుండా హరికృపా విశేషం చేత ఆ నాగరకులు అరిషడ్వర్గాలకు అతీతులై దారిద్ర్యము, జ్వరాది వ్యాధులు, ప్రాపంచిక సంబంధాలు లేక సర్వకాల స్వావస్థలలో హరి చింతానకులై ఆనందంతో ఉన్నారంటూ తెలిపినాడు.

సీ. అంభోజనాభున కంభోజనేత్రున

కంభోజనిలయా సమన్వితునకు

నంభోజపదున కనంతశక్తికి వాసు

దేవునకును దేవదేవునకును

భక్తులు గోరిన భంగి నే రూపైన

బొందువానికి నాదిపురుషునకును

నఖిల నిదానమై యాపూర్ణవిజ్ఞాన

మైనవానికి ( బరమాత్మునకును

ఆ. ధాతఁ గన్న మేటి తండ్రికి నజునికి

నీకు వందనంబు నే నొనర్తు

నఖిల భూతరూప : నిరుపమ : ఈశ : ప

రావరాత్మ మహిత : యమిత చరిత :

మునికోటి కోర్కె తీర్చ శ్రీకృష్ణుడు నరకాసురుణ్ణి సంహరించిన తరువాత, ఆ నరకాసురుని తల్లి భూదేవి సాకారంతో శ్రీకృష్ణుని ఎదుటనిలుస్తూ తొల్లి ఆదివరాహమూర్తిని జలాల నుండి తన్ను ఉద్ధరిస్తూ అనుగ్రహించినప్పుడు పుట్టినవాడు ఈ నరకుడంటూ తెలియజేస్తూ స్తుతించినప్పటి పద్యం ఇది.

బొడ్డు తామర కలవాడికి, పద్మనేత్రుడైనవాడికి, పద్మంలో వసించే లక్ష్మీదేవితో కూడిన వాడికి, పద్మాల వంటి పాదాలు కలవాడికి, వసుదేవుని కుమారుడైన కృష్ణుడికి, దేవదేవుడైన వాడికి, భక్తులు ఏ రూపాన్ని కోరితే ఆ రూపంలో వెలిసేవాడికి, అదిపురుషుడైన వాడికి, ఈ సమస్త సృష్టికి కారణభూతుడైన వాడికి, సంపూర్ణ విజ్ఞాన రూపుడైన వాడికి, పరమాత్మునికీ, బ్రహ్మనే కన్న గొప్ప తండ్రికి, పుట్టుకలేని వాడవైన నీకు నేను నమస్కరిస్తున్నాను. ఓ సాటిలేని వాడా ! సమస్త భూతరూపా : ఈశ్వరా ! అమితచరితా ! అంటూ ప్రార్థించింది. సర్వజనీనమూ సర్వకారీనమూ ఐన ఈ పద్యం నిత్యస్తోత్ర రూపకంగా పఠించు కోదగింది. ఈ పద్యంలో 'వాసుదేవునకు' 'దేవదేవునకు' అనే పదాలు చొప్పించి పోతన శ్రీకృష్ణుడు పాణినికాలం నాటికి పూర్వమే "వాసుదేవుడు" అనే పేరుతో ప్రసిద్ధుడై పూజలందు



కున్న విధానాన్ని జ్ఞప్తికి చేస్తూ మన సంస్కృతిలో కాలానిన  
వ్యాహ విధాంతానికి సంకేతం చూపినాడు. పోతన దృష్టిలో  
శ్రీకృష్ణుడే సాక్షాత్తు శ్రీ మహావిష్ణువు. అందుకే హరిని అంభోజ  
నాభుడన్నాడు. ఆ నాభికమలం నుండే బ్రహ్మ పుట్టినాడు.  
ఈ హరి అంభోజవిలయను కూడినాడు. ఈయన పరబ్రహ్మ.

ఈ పరబ్రహ్మ యొక్క ఆద్యవతారమే పురుషుడు  
అనే నమ్మకం మనలో ఉంది. ఈ పురుషుడే సకల చరా  
చర జగత్తుకు కారణుడు, ఆ పూర్ణమైన విజ్ఞానంతో ప్రకాశించే  
వాడు అనే తత్వరహస్యాలన్నీ ఈ పద్యంలో చొప్పించినాడు.

కం. అనుదిన సంతోషణములు

జనిత శ్రమ తాప దుఃఖ సంతోషణముల్

తనయుల సంభాషణములు

జనకులకుం గర్జయుగళ సద్భాషణముల్.

హిరణ్యకశిపుడు తన మహా సౌధంలో కూర్చుండి చేర  
వచ్చిన కొడుకును వాత్సల్యంతో పిలుస్తూ కొడుకు మాటలు విన  
వలె అనే ఉత్కంఠతో భావించిన విధానం ఈ పద్యం.

తండ్రులకు తమ బిడ్డల మాటలు దినదినం సంతోషాన్ని  
కలిగిస్తూఉంటాయి. శ్రమనూ, బాధనూ, దుఃఖాన్నీ ఉపశమింప  
చేస్తూఉంటాయి. వారి ఆ మాటలు చెవులకు మంచి అలం  
కారాలుగా ఉంటాయి.

పసిపిల్లల మాటలు తండ్రులకు కర్ణాభరణాలై వినే వేడుకను పుటిస్తున్నట్లుగానే ఈ పద్యంలో అంత్యప్రాసగా కూర్చిన 'తోషణములు,' 'శోషణములు', 'భాషణములు', 'భూషణములు' అనే పదాలు పాఠకుల చెవికి ఇంపును కలిగిస్తున్నాయి. అన్ని సుఖాలకన్నా కన్న కొడుకు శరీరాన్ని ఆలింగనం చేసుకున్నప్పుడు కలిగే సుఖం గొప్పది అన్నారు పెద్దలు. అట్లే పోతన కూడా చిన్న య్యల ముద్దుపలుకులు వారిని కన్నయ్యల చెవులకు మంచి ఆభరణ మాత్రాలేకాదూ, ఎన్ని సార్లు విన్నా ఇంకా వినాలి అనే బుద్ధినే పుట్టిస్తాయి. సంసారులకు సాధారణంగా ఎదురయ్యే అలసటా, చికాకూ, దుఃఖమూ మొదలైన ఇబ్బందులను పోగొడుతూ ఎల్ల వేళలా ఈ లోక్కు పలుకులు సంతోషాన్నే కలిగిస్తాయి అంటూ చెప్పినాడు. నిజానికి ధనరాశులు గుమ్మరించి కానీ, శాస్త్రాదుల వల్లకానీ, మందులవల్ల కానీ నిసర్గ మైన బాధోపశాంతిని పొంద లేము. తాత్కాలికంగానైనా సరే అద్దం వంటి మసిబారని మనస్సున్న పసిపిల్లల వచ్చిరాని మాటలు అలసిన శరీరానికి, అంతకన్నా అలసి వేడెక్కిన కన్నవారి మనస్సుకూ గంధపుపూత వలె పండువెన్నెలవలె చల్లగా చేస్తాయి. అంతేకాదు అవి రెండు చెవులకూ పెట్టకే పెట్టని సొమ్ములై ఆనందాన్ని కలిగిస్తాయి అంటూ తమ సంతానంవల్ల కలిగే సుఖాన్ని పోతన లోకానికి మరొక్కసారి గుర్తుకు తెచ్చినాడు.

మ. హరి సాధింతు హరిన్ గ్రసింతు

హరిఁ బ్రాణాంతంబు నొందింతుఁ దా

హరికిన్ వై రినటంచు వీఁడు

పటురోషాయత్తుఁడై యెప్పుడున్

దిరుగుం బ్రువ్వదు నోరు వ్రీలి  
 పడదున్ దేహంబు దాహంబుతో  
 నరకావాసము నొందఁ దేక్రియ  
 జగన్నాథుం బ్రవేశించినో.

శిశుపాలుడు శ్రీహరిని నిందించి ఆ హరి చక్రధారతో తెగి పడి తిరిగి లేజోయావంతో హరినే ప్రవేశించడంచూస్తూ ఆశ్చర్యంతో ధర్మరాజు ఆ నభలోకిన్న నారదుణ్ణి ప్రశ్నించిన సందర్భంలో చెప్పింది ఈపద్యం.

నేను హరిని సాధించి తీరుతానూ, హరిని మ్రింగుతానూ, హరిని చంపుతానూ, హరికి నేను విరోధినీ అంటూ ఈ శిశుపాలుడు మహాకోపంతో కూడిన చిత్తం కలవాడై ఎప్పుడూ ప్రవర్తిస్తూ ఉంటాడు. అంతటి పాపానికి ఒడికట్టిన వీడి నోరెందుకు పురుగుల పాలుకాదూ, శరీరం ఎందుకు చీలిపడదూ, బాదతో వీడు నరకంలో ఎందుకు మ్రగ్గడూ? మరేవిధంగా తాను పగపెట్టుకున్న ఆ జగన్నాథుని చేరినాడూ? అంటూ విచిత్రమైన ఆ పరిణామానికి ఆశ్చర్యాన్ని సంశయాన్ని వ్యక్తపరిచినాడు ధర్మరాజు.

ఈ పద్యంలో సాధారణంగా గ్రామీణాలైన తిట్లన్నిటినీ ప్రవేశపెట్టినాడు పోతన. కానీ ఆ మాటలు పొదిగిన తీరుమాత్రం వాటిలో ఉన్న ఘాటును పైకి అంతగా కనిపించనీయడం లేదు. సామాన్యంగా ఒకడు తన పగవాడి ప్రసక్తి వచ్చినప్పుడల్లా వాణ్ణి చూడు ఏంజేస్తానో, నరుకుతాను, కోసిపోగులేస్తాను, పొడుస్తాను అంటూ బీరాలు పలుకుతాడు. అట్లే ఆ ఎదురివాడు వీడినోట్లో

మల్లెలుఅంటే పురుగులువడ, వీడు కూలివడ, ఎంతపాపం అమ్మా!  
వాడేం కట్టుకపోతడు, నరకానపడి కుముల్తాడు అంటూ శాపనార్థాలు  
పల్కుతారు. జనవ్యవహారంలో బాగానాటుకున్న ఈ తీరును  
పోతన్న బాగా ఆకళించుకొని ఆ ప్రయోగాలన్నీ జనం విష్ణుద్వేషు  
లను గూర్చి పలుకుతున్నట్లుగా ప్రదర్శించినాడు. ఈ మాటలు  
సామాన్యజనానీకంకాకా ధర్మస్వరూపమైన ధర్మరాజే పలకడం  
చూస్తే పోతనకు విష్ణువుఎడల ఉన్న అశేషమైన అనురాగం  
గోచరిస్తుంది.

సీ. చినయందు నఖిల భూతిములందు నొకభంగి

సమహితత్వంబున జరుగువాడు  
పెద్దల బొడగన్న భృత్యుని కై వడి  
చేరి నమస్కృతుల్ నేయివాడు  
కన్నుదోయికి నన్యకాంతలడ్డంబై న  
మాతృభావననేసి మరలువాడు  
తల్లిదండ్రుల భంగి ధర్మవత్సలతను  
దీనులగావఁ జింతించువాడు

చే. సములయెడ సోదరస్థితి జరుపువాడు

దై వతములంచు గురువులఁ దలంచువాడు  
లీలలందును బొంకులు లేనివాడు  
లలిత మయ్యాదుఁడైన ప్రహ్లాదుఁడధిప.

ప్రహ్లాదచరిత్ర ప్రారంభంలో పోతనామాత్యుడు ప్రహ్లాదుని  
గుణగణాలను వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

తనకు ఏవిధంగా మంచి జరుగాలని వ్యక్తికోరుకుంటాడో ఆవిధంగానే పకలభూతకోటికీకూడా ఒకే విధమైన శుభం కలుగవలెనంటూ, అన్ని ప్రాణులందూ సమానమైన హితబుద్ధితో ప్రవర్తించేవాడూ, పెద్దవారిని చూడగానే ఒక సేవకునివలె వారిని సమీపిస్తూ చేతులు జోడించేవాడూ, తన దృష్టికి ఇతర స్త్రీలు విషయంగా మారినప్పుడు అంటే పరస్త్రీలు అడ్డువచ్చినప్పుడు మాతృభావంతో చూస్తూ తప్పుకునేవాడూ, తలదండ్రులను పోషించినట్లుగా ధర్మవాత్సల్యంతో చీనులను ఎట్లాకాడపావలెనంటూ ఆలోచించేవాడూ, సరిసమానులనూ, సమవయస్కులనూ సోదరభావంతో చూచేవాడూ, గురువులను సాక్షాత్తు దేవతలుగా భావించేవాడూ, ఆటలందుకూడా అబద్ధం చెప్పనివాడూ, ఎంతో సున్నితమైన మర్యాదలు కలవాడూ ప్రహ్లాదుడు, ఓరాజా వినుమంటూ చెప్పినాడు.

ప్రహ్లాదుడు లోకైక నాయకుడై గర్వాతిరేకంతో రాజ్యం చేస్తున్న హిరణ్యకశిపుని కుమారుడు, ఈపిల్లవానిలో కలిమీ, దొరతనమూ, చక్కదనమూ అన్నీకూడ కలసి ఉన్నాయి. కానీ అజ్ఞానం మాత్రం లేదు. అందుకే సకలప్రాణిహితుడై 'ఆత్మవత్సర్వభూతాని' అనే జ్ఞానంతో ప్రవర్తించినాడు. అంతేకాదు; పడుచుదనపు పరువంతో వయసు పండిన ముసలివారిని ఈసడించుకోకుండా వారికినతుడై మర్యాదలు చూపేవాడు. అందరుస్త్రీల ఎడ మాతృభావం కలిగి పరస్త్రీల సౌందర్యానికి పశుడుకాక చూపు మరలించుకుని తిరిగేవాడు. రాచబిడ్డలకు లేమిబాధ తెలియదు. కానీ ప్రహ్లాదుడు మాత్రం దీనజనపోషణకోసం ప్రాకులాడేవాడు. గురువును దేవతగా సంభావిస్తూ భారతీయమైన సంస్కృతికి ప్రతీక ఐనాడు. అందుకే ఆటలల్లోఐనా బొంకులేక రాశిబోసిన పుణ్య

మూర్తిగా నిలిచినాడు. ఈ పద్యాన్ని పురస్కరించుకుని పోతన దృష్టిలో మంచిగుణం అంటే సకలభూతహితమూ, సత్యవాక్య పాలనమూ, వృద్ధసేవాసక్తి, స్త్రీలయందు మాతృబుద్ధి కలిగి ఉండటం అని తోస్తుంది.

శా. పానీయంబులు ద్రావుచున్

గుడుచుచున్ భాషింపుచున్ హాసలీ

లా నిద్రాదులు నేయుచున్

దిరుగుచున్ లక్షింపుచున్ సంతత

శ్రీ నారాయణ పాద పద్మ

యుగళీ చింతామృతా స్వాద సం

ధానుండై మఱచెన్ సురారి

సుతుఁ డేతద్విశ్వమున్ భూవరా.

సద్గుణ గరిష్ఠుడైన ప్రహ్లాదుడు భగవంతుడైన వాసుదేవుని భక్తి దగిలి తన్నూ తనచుట్టూ ఉన్న ప్రపంచాన్నే మరచినాడంటూ చెప్పే సందర్భంలో పోతన వ్రాసిన పద్యం ఇది.

పానీయాలు త్రాగుతూ, తింటూ, మాట్లాడుతూ, నవ్వుతూ, ఆడుతూ, నిద్రిస్తూ, నడుస్తూ, చూస్తూ, ఉండికూడా ఎల్లప్పుడూ శ్రీనారాయణుని పాదపద్మాలను ఏమరక ఆద్యానామృతాన్ని ఆస్వాదించడంలోనే నిమగ్నుడై మనస్సును ఆ విషయం కొరతే సంధానిస్తూ హిరణ్యకశిపుని కుమారుడైన ప్రహ్లాదుడు ఈ ప్రపంచాన్నే మరచినాడు అంటూ పరీక్షిత్తుకు శుకయోగి చెప్పినాడు,

పోతన ఈ పద్యంలో భాగవతోత్తముని అంటే శ్రేష్ఠుడైన విష్ణుభక్తుని లక్షణాలన్నిటినీ ప్రోదిచేసి ప్రహ్లాదునిలో పొదిగించి చెప్పినాడు. చెవికి ఇంపైన పదాల కూర్పుతో ఈ పద్యం ఎంతో సరళంగా నడిచింది. భక్తుడైనవాడు సర్వకాల సర్వావస్థలలో బాహిరంగా తాను ఏ పనిచేస్తున్నప్పటికీ ఆ శ్రీహరి ధ్యానాన్ని మరువక ఆహరి పాదకమల భజనానక్తుడై ఉండాలనన్నాడు. అంతేకాకుండా “చింతామృతాస్వాదనం” అనే పాదాన్నివాడీ ఆ ధ్యానంలో అమృత తుల్యమైన ఒక సుఖ విశేషం ఉందీ అనే భావాన్ని ధ్వనింప చేసినాడు.

యోగనిరూఢులైన వారికి ఈ ‘చింతామృతాస్వాదనం’ అంటే ఏమిటో బోధపడుతుంది. అనుభవైక పేద్యమైన సుఖ స్వరూపాన్ని మాటలతో అందివ్వడం సామాన్యమైన పనికాదు. అందుకే శ్రీహరి పాదపద్మాలను తవిలి భక్తుడైనవాడు తుమ్మెద వలె చొక్కుతూ వదలిరాక ఉంటాడంటూ ఉపమానంగా చెప్పు కోవటం కవిలోకంలో పరిపాటిగా ఉంది.

అనుక్షణం, అలౌకిక సుఖానందంతో తన్మయుడైన ప్రహ్లాదుడు విషయానందమాత్ర సుఖరూపమైన ఈ జగత్తును మరచినాడంటూ వ్యక్తంచేస్తూ పోతన విష్ణుధ్యానం ‘అమృత స్వరూపం’ అనే విషయాన్ని స్థిరపరచినాడు.

శా. నిన్నున్ మెచ్చరు నీతి పాఠ

మహిమన్నీతోడి దైత్యార్భకుల్

గన్నారన్నియుఁ జెప్పనేర్తురు

గదా! గ్రంథార్థముల్ దక్షులై

యన్నా! యెన్నడు నీవు నీతిమతి  
 వౌదంచున్ మహా వాంఛతో  
 నున్నాడ న్ననుఁ గన్నదండ్రీ!  
 భవదీయోత్కర్షముం జూపవే!

ఎంతో కాలానికి గురుకులవాసం నుండి వచ్చి గురువుల  
 అజ్ఞతో తనకు దండప్రణామాలుచేసి నిలుచున్న కొడుకును దీవిస్తూ  
 తొడమీద కూర్చుండ బెట్టుకొని లాలనగా ప్రహ్లాదుడు చదివిన  
 చదువును గూర్చి హిరణ్యకశిపుడు అడిగిన సందర్భంలో ఉన్నదీ  
 పద్యం.

నాయనా! నీతోటిదైత్యబాలకులు వారు సంపాదించిన నీతి  
 శాస్త్ర మహిమతో నిన్ను లెక్కపెట్టడం లేదు. వారందరూ ఎంతో  
 దక్షులై అన్ని శాస్త్రవిద్యలూ గ్రహించి గ్రంథార్థం చేయగలుగు  
 తున్నారు. అన్నా! నీవు ఎప్పుడు నీతికోవిదుడ వౌతావో?  
 ప్రభువులకు కావలసిన అర్థ, న్యాయ, దండ, ధర్మ, రాజ,  
 యుద్ధ మొవలైన నీతిశాస్త్ర విద్యలల్లో ఆరితేరిన బుద్ధివి వౌతావో!  
 అంటూ మహాకోరికతో ఉన్నానురా! నా కన్నతండ్రీ! అశాస్త్రాలల్లో  
 నీ గొప్పతనం చూపరా—అంటూ కొడుకుపై పితృవాత్సల్యాన్ని  
 గుమ్మరిస్తూ ప్రశ్నించినాడు.

ఈ పద్యం చదువుతున్నప్పుడు మనకు హిరణ్యకశిపుడు  
 లోకకంటకుడైన ఒక ఘోరదైత్యుడుగా కనిపించడు. కన్నప్రేమ  
 పౌరుష ఘనుడైన దైత్యుని రణకర్కశమైన శరీరంతో పాటు  
 మనస్సునుకూడా వెన్నలా మెత్తన చేసింది. ఈ పద్యం ఒక్క  
 హిరణ్యకశిపునికే కాదు, కొడుకులపై, వారి విద్యాబుద్ధులపై



గంపెదాశలు పెంచుకున్న ప్రతి తండ్రికి చెందుతుంది. సాటివారిలో తనవాడు మేటివాడు కావలె అనే కోరిక ప్రతి తండ్రికి వహజం. కొందరి కోరికలు తీరుతాయి, కొందరివి అడిఆశలుగానే ఉంటాయి. అది వారివారి భాగ్యవిశేషం. “అన్నా!” “నన్ను గన్నదండ్రీ” అనే పంజోధనలు వాత్సల్యరస పూరితాలైకోమలమైన ఆర్ద్రరసానికి అనుగుణమైన మృదుశబ్ద ప్రయోగంతో హిరణ్యకశిపుని స్థితికి ‘అయ్యో!పాపం’ అంటూ సానుభూతిని చూపే అంతటి ఆర్థ్రతను నిండించుకున్నాయి. ఈ సందర్భంలో అతికఠినుడైన హిరణ్య కశిపుని మాటలు హృదయాలను ద్రవింప జేస్తున్నాయి.

ఈ పద్యంలో పోతన సర్వసాధారణంకాని దృతద్విత్య వకారాన్నిప్రయోగం కావించినాడు.

సీ. మందార మకరంద మాధుర్యమునఁ దేలు

మధుపంబు వోవునే? మదనములకు

నిర్మల మందాకినీ వీచికలఁ దూఁగు

రాయంచ ససునె, తరంగిణులకు;

లలితరసాల పల్లవ ఖాద్యై చొక్కు

కోయిలనేరునె ? కుటజములకుఁ

బూర్జేందు చంద్రికా స్ఫురిత చకోరక

మరుగునే ? సాంద్రనీహారములకు

తే. అంబుజోదర దివ్యపాదారవింద

చింతనామృతపాన విశేషమ త

చి త మేరీతి నితరంబుఁ జేరనేర్చు?

వినుతగుణశీల మాటలు వేయునేల?

హిరణ్యకశిపుడు తన కొడుకును రావించీ ఆ బాలకుడు నేర్చిన చదువు కొంత చూపుమంటూ అడిగిన తండ్రికి ప్రహ్లాదుడు ప్రతిపక్షాలకు ప్రీతిని కలిగించే విధంగా పలికినాడు. ఆ మాటలు విని నివ్వెరపోయిన తండ్రి నాయనా ! హరీ గిరీ అంటూ ఎందుకు చెడిపోతావురా ? మన వంశప్రతిష్ఠకు అనుకూలమైన విధంగా నడచుకోరాదా ? అంటూ బుద్ధిచెప్పినప్పుడు ప్రహ్లాదుడు గురువులైన చండమార్కులకే చదువు చెప్పినట్లుగా పురోహితుని చూస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

మందారపుతేనె తీపిలో తేలుతూ చొక్కిన జుంటిగ ఆ మందారాన్ని వదలి ఉమ్మెత్త పూలకోసం పోతుందా ? స్వచ్ఛమైన ఆకాశగంగా తరంగాలలో ఉయ్యెలలూగుతూ ఆనందిస్తున్న రాజహంస ఆ పావన సలిలఐన ఆకాశగంగను వదలి ఏటిసీళ్ల కోసం పరుగెత్తుతుందా ? తీయమామిడి లేచిగుళ్ళను తింటూ మైమరిచే కోయిల రసాలాన్ని విడిచి తనకు అనువుగాని కాలంలో పూచే కొండమల్లెను చేరుకుంటుందా ? నిండు చంద్రుని పండు వెన్నెలకు ఆన క్తమై రమించే చకోరపక్షి ఆ చంద్రికను వదలి దట్టమైన పొగమంచులకు పోతుందా ? అట్లే పద్మగర్భుడైన శ్రీమహావిష్ణువు దివ్యమైన పాదకమలామృతాన్ని పానం చేస్తూ ఆ మాధుర్యపు మత్తులో మునిగిన ఈ చిత్తం ఎట్లా ఇతరాన్ని చేరడానికి ఒప్పుకుంటుంది. వేయిమాటలెందుకూ ? వినుత గుణశీలా ! అంటూ ప్రహ్లాదుడు సమాధానం చెప్పినాడు.

ఇక్కడ చమత్కారం ఏమిటీ అంటే ప్రశ్నించీ బుద్ధి చెప్పింది హిరణ్యకశిపుడైతే, తండ్రినివదిలి సమాధానం చెప్పింది

పురోహితునికి. అంటే ప్రహ్లాదునికి తండ్రి తత్త్వం బాగా తెలుసు నన్నమాట. అందుకే 'వినుతగుణశీలా' అంటూ పురోహితుణ్ణి వంబోధించినాడు. అన్నీ తెలిసీ ఉత్తమ గుణాలకు కుదురైన మీరే చెప్పండి, విశిష్ట పదార్థమైన శ్రీహరిని వదలి నికృష్టార్థదాయకాలు, అస్థిరాలూ జన ప్రాపంచిక విషయాలపై పు ఎట్లా వెళ్ళగలనూ అంటూ ప్రశ్నించినాడు. ఇందులో సాధ్యంబతే హిరణ్యకశిపునికి కూడా కనువిప్పుకలిగే సూచన ఉంది.

సీ. కంజాక్షనకుఁ గాని కాయంబు కాయమే ?

పవన గుంభిత చర్మ భక్తిగాక

వై కుంతుఁ బొగడని వత్త్రంబు వత్త్రమే ?

థమ థమ ధ్వనిలోడి థక్కగాక

హరిపూజనములేని హస్తంబు హస్తమే ?

తరుళాఖ నిర్మిత దర్విగాక

కమలేశు జూడని కన్నులు కన్నులే?

తనుకుడ్య జాలరంధ్రములుగాక

అ. చక్రిచింతలేని జన్మంబు జన్మమే?

తరళ సలిల బుద్బుదంబుగాక

విష్ణుభక్తి లేని విబుధుండు విబుధుడే?

పాదయుగముతోడి పశువుగాక.

పరమభాగవతోత్తముడైన ప్రహ్లాదుడు హిరణ్యకశిపునికి విష్ణుభక్తి ప్రభావాన్ని వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

కమలనేత్రుడైన విష్ణునిమిత్తం కాని ఈశరీరం అదీ ఒక శరీరమా? గాలితో నింపబడ్డ తోలుతిత్తిగాక! వైకుంఠుడైన హరిని పొగడని ముఖం అదీ ఒక ముఖమా? ధమధమ అంటూమ్రోగే ధక్కగాక! శ్రీహరి పూజచేయని చేయి అదీ ఒక చెయ్యా? చెట్టు కామ్మతో చేసిన తెడ్డుగాక! విష్ణుని చూడని కండ్లా అవీ కండ్లేనా? శరీరం అనేగోడకు ఏర్పరచిన గవాక్షపు తొర్రలుగాక! చక్రి చింతలేని జన్మ అదీ ఒక జన్మేనా? నీటి బుడగగాక! విష్ణుభక్తిలేని పండితుడూ ఒక పండితుడా? రెండు కాళ్లున్న గొడ్డుగానీ! అంటూ వివరించినాడు

పోతనను పురస్కరించుకుని మానవుని సర్వాంగాలూ శ్రీహరి నిమిత్తంగానే ఉపకరించవలె, లేనినాడు ఆజన్మ వ్యర్థం. ఈ భావాన్నే ఎంతో విపులీకరిస్తూ స్పష్టపరిచినాడు. నారదపంచ రాత్రంలో 'సర్వోపాధి వినిర్ముక్తం తత్పరత్వేన నిర్మలమ్ | హృషీ కేశసేవనం భక్తిరుచ్యతే' అంటూ చెప్పబడింది. అట్లే పోతన కూడా అంగిలోని అంగాలను కాయమూ, వక్త్రమూ, హస్తమూ, నేత్రమూ అంటూ విడదీస్తూ వీటితో స్వామిసేవనమూ, అర్చనమూ, దర్శనమూ, సంకీర్తనమూ, చింతనమూ చేస్తూ భక్తి సలుపని వాడిశరీరాన్ని తోలుతిత్తిగా, ముఖాన్ని ధక్కగా, చేతిని తెడ్డుగా, కండ్లను గోడరంద్రాలుగా పోలుస్తూ, చివరకు విష్ణుభక్తుడు కాని విబుధుడుకూడా రెండుకాళ్ళ పశువు అంటూ తీర్పును ఇచ్చినాడు. ఈమాటలు కవి తానై చెప్పక భక్తాగ్రణి ఐన ప్రహ్లాదుని నోట పలికించి సార్థక్యాన్ని పెంచినాడు. భక్తులకు అమృతంవలె ఆస్వాద్యమైన పద్యం ఇది.

ఉ. కానని వాని నూతగొని

కాననివాడు విశిష్ట వస్తువుల్  
గానని భంగిఁ గర్మములు  
గైకొని కొందఱు కర్మబద్ధులై  
కానరు విష్ణుఁగొందఱటఁ  
గందురకించన వైష్ణవాంఘ్రి సం  
స్థాన రజోఽభిషిక్తులగు  
సంహృత కర్ములు దానవేశ్వరా !

ఈ పద్యం కూడా ప్రహ్లాదుఁడు హరిమహిమను ఎరుగ  
లేని నరుల స్థితిని వర్ణిస్తూ చెప్పినట్లు పోతన వ్రాసిన పద్యం.

గ్రుడ్డివాడు గ్రుడ్డివాడిని ఆధారంగా తీసుకొని విశిష్టమైన  
మేలు పదార్థాలు చూడని విధంగా కొందరు కర్మలను ఆలంబ  
నంగా చేసుకొని ఇంకా కర్మబద్ధులౌతూ ఆ శ్రీ మహావిష్ణువును  
చూడరూ, చూడలేరు. కొందరు ఏ పదార్థమందూ నాదీ అనే  
బుద్ధిని విడిచి ప్రపన్నులై విష్ణుభక్తుల పాదపదధూశిత అభిషే  
కింప బడుతూ, వశించిన సర్వకర్మలు గలవారై ఆ మహావిష్ణు  
వును చూడగలుగుతారు అంటూ విశదం చేసినాడు.

శ్లో॥ నైషాం మతిస్తావదురుక్రమాంఘ్రిం  
స్పృశత్యే సర్వాపగమో యదర్థః  
మహీయసాం పాదరజోఽభిషేకం  
విష్కించనానాం ననవృజేతయా తత్

న తే విదుః స్వార్థగతిం హి విష్ణుం  
దురాశయా యే బహిరర్థమానినః  
అంభా యథాంధై రుపనీయమానా  
వాచీగతన్త్యామురుదామ్ని బద్ధాః॥

భాగ. 7-5-31, 32

అంటూ ఉన్న శ్లోకాలను అనువదిస్తూ పైపద్యాన్ని వ్రాసి నాడు. ఇక్కడ పోతన ఈ రెండు శ్లోకాల భావాన్ని దాదాపు పూర్తిగా అనువదించినాడనే చెప్పవచ్చు కానీ, మూలంలో మహీయసాం అంటే మహానుభావులు అని అర్థం వచ్చే పదానికి పైష్టవులుగా తెలిగించినాడు. పైష్టవులంటే పోతన దృష్టిలో విష్ణు భక్తులనే అర్థం రూఢిప ఉంటుంది. ఇట్లే పోతన దృష్టిలో సంసార బంధాలను వదిలి విష్ణు పాదపద్మాలను చేరడానికి విష్ణుభక్తుడే శరణ్యం అనే విషయాన్ని కూడా ప్రకటించినాడు. నిజానికి ఇహాన్ని రోసినవాడు ఆ విష్ణువును పూర్తిగా గ్రహించిన పరమ భక్తుడు దారి చూపుతుండగా నడుస్తూ ఆ పదాన్ని చేరవలసిందే కానీ మరో విధంగా వీలులేదు. అట్లా చేసినవాడు కండ్లులేని గుడ్డి వాడు మరోగుడ్డివాడి చేతిని ఊతగా పట్టుకొని ప్రయాణం చేస్తూ చూడవలసిన మహాపదార్థాన్ని చూడలేనట్లు మానవుడు తనను బంధించే కర్మనే ఆధారంగా చేసుకొని శాశ్వతమైన బ్రహ్మను చేరకుండా మరీమరీ బద్ధుడు కావలసిందే అంటూ విశదపరచినాడు. నిజానికి జ్ఞానచక్షువులేని మూడుని మరొకమూర్ఖుడు చేయూతగా పట్టుకొన్నప్పుడు తిరిగేది అపమార్గంలోనే కాని, వెలుతురును చూడ లేడు కదా. అందుకే మార్గవర్చకుని విషయంలో జాగ్రత్త పడాలె నంటూ పోతన హెచ్చరించినాడు.

మ. తనుహ్మద్భాషల సఖ్యమున్

శ్రవణమున్ దాసత్వమున్ వందనా  
ర్చనముల్ సేవయు నాత్మలో

నెఱుకయున్ సంకీర్తనల్ చింతనం  
ఁను నీ తొమ్మిది భక్తి మార్గముల  
సర్వాత్మున్ హరిన్నమ్మి స  
జ్జనుడై యుండుట భద్రమంచుఁ

దలఁతున్ సత్యంబు దైత్యోత్తమా:

కొడుకైన ప్రహ్లాదునిపై పుట్టెడు ఆశలు పెంచుకున్న  
హిరణ్యకశిపుడు చదువులలో నీ ఉత్కర్షను జూపుమంటూ  
కోరినపుడు ప్రహ్లాదుడు తాను శాస్త్రాలన్నీ గురువులతో చదివీ ఆ  
చదువులలో ఉన్న మర్మమంతా తెలుసుకున్నానంటూ ఆ రహ  
స్యాన్ని ప్రకటించే సందర్భంలో చెప్పినట్టిదీ పద్యం

భగవంతుని పురిస్కరించుకొని శరీరంతో, హృదయంతో,  
మాటలతో స్నేహం ఏర్పడవలె అట్లే ఆహరిని గూర్చి శ్రవణమూ,  
దాస్యమూ, పందనమూ, అర్చనమూ, సేవా, ఆత్మజ్ఞానమూ,  
సంకీర్తనమూ, చింతనమూ అనే ఈ తొమ్మిది భక్తి మార్గాలు,  
ఈ తొమ్మిది విధాలల్లో మనకు చేతనైన భక్తి మార్గంలో సర్వా  
త్ముడైన హరిని నమ్మి వత్పరుపుడై ఉండడమే మేలు అంటూ  
నేను నిజంగా భావిస్తున్నాను ఓ దైత్యశ్రేష్టుడా! అంటూ  
చెప్పినాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన ప్రహ్లాదుని ముఖతః శ్రవణమూ,  
కీర్తనమూ, వ్యరణమూ, పాదసేవనమూ, అర్చనమూ, పంద

నమూ, దాన్యమూ, సఖ్యమూ, ఆత్మ నివేదనమూ అనే నవ విధ భక్తులనూ చెప్పించినాడు. “ఆత్మ నివేదనం” అనే భక్తి స్థానంలో పోతన ఎందుకో ‘ఆత్మలో నెఱుకయున్’ అన్నాడు. ‘ఎఱుక’ అంటే తెలివీ, జ్ఞానమూ, విషయము బోధపడుట అనే అర్థాలున్నాయి పోతన అనన్య శరణాగతిరూపమైన ఆత్మ నివేదనాన్నే ఆత్మలో ఎఱుక అన్నాడో? కాక శ్రీ మద్వాచాద్యుల వారిననువరించి భగవంతుని మాహాత్మ్యాన్ని సమగ్రంగా గ్రహించుట పలన స్థిరపఱచిన ప్రీతినే ఆత్మలో ఎఱుక అన్నాడో? తెలియదు. కానీ జ్ఞానపూర్వకమైన ఈ అనురాగంతోనే వ్యక్తి ఒకరికి తన్ను తానర్పించుకో గలుగుతాడు. అందుకే పోతన ‘ఆత్మనివేదన’ స్థానంలో ఆత్మలో నెఱుక అనే పదాన్ని ప్రయోగించినట్లు తోస్తుంది.

ఒక వస్తువుపై భక్తి కుదురవలెనంటే ఆ విషయాన్ని గూర్చి ఎప్పుడూ వింటూ ఉండవలె. విన్నదాన్ని పాడుతూ ఉండవలె, మననం చేస్తూ ఉండవలె. వీటి వల్ల గురికుదిరి సేవా, పూజా, నమస్కారమూ, దాన్యమూ, స్నేహమూ, చివరికు ఆత్మార్పణమూ కుదురుతాయి. అప్పుడు ఆ పదార్థంతో అభేదం ఏర్పడి ముక్తి లభిస్తుంది—అంటూ పోతన తరతరాలుగా భక్తిని పెంచుకునే విధానాన్ని సూచించినాడు ఈ పద్యంలో.

శా. ఆంధేందూదయముల్ మహాబధిర

శంఖారావముల్ మూక స

ద్వంధాఖ్యాపనముల్ నపుంసక

వధూకాంక్షల్ కృతఘ్నవశీ



బంధుత్వంబులు భస్మహవ్యములు  
 లుబ్ధ ద్రవ్యముల్ కోడన  
 ద్గంధంబుల్ హరిభక్తివర్జితముల  
 రిక్త వ్యర్థ సంసారముల్.

గురుకుల వాసం చేస్తూ ఏవీ శాస్త్రాలు చదివినావు, ఏదీ ఒక్కటి వినిపించు తండ్రి! అంటూ హిరణ్యకశిపుడు ప్రహ్లాదుని అడిగినప్పుడు తాను తన గురువులు శ్రద్ధగా చదివించగా చదువు లలో ఉన్న మర్మాన్ని అంతా గ్రహించినాను అంటూ హరి భక్తి రహితుల నిరర్థకపు సంసారాన్ని వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

అంధునికి చంద్రోదయం వలె, చెవిటి వాడికి శంఖధ్వని వలె, మూగ వాడు ఉత్తమ గ్రంథాలను చదువుతూ ఆ గ్రంథాలను చెప్పట వలె, పుంస్త్వహీనుడైన పేడి వధువును కోరుట వలె, చేసిన మేలును మరిచే కృతఘ్నుని బంధుత్వం వలె, అగ్నిలో వేల్చగా భస్మం పొందిన యజ్ఞోపహారమైన అన్నం వలె, పిసిని గొట్టు వాని ధనము వలె, పండికి చూపిన మంచి సుగంధము వలె హరిభక్తి లేనివారి వృథా సంసారాలు వ్యర్థం సుమా అంటూ హెచ్చరించినాడు. కండ్లున్న వాడు ఆ కంటికి ఇంపైన చంద్రోదయాన్ని చూస్తూ వెన్నెల ఇచ్చే ఆనందాన్ని పొందగలుగుతున్నాడు కానీ ఆ వెన్నెలను చూడగల కన్నే లేనప్పుడు ఆ ఉదయించేది వెన్నెలయినా, చీకటయినా ఒకటే. అట్లే శబ్దాన్ని గ్రహించే చెవికి శబ్దాన్ని వినే శక్తి లేనప్పుడు ఆధ్వని శంఖారావం అయితే ఏం ? నక్కకూత అయితే ఏం ? మాటే పలుక లేని వానికి సద్గ్రంథమైనా చచ్చు తిట్లైనా ఫలం ఒకటే. ఇట్లే పురుషత్వ ధర్మమే

లోపించిన వాడికి భార్యానంబంధమైన కోరికతో ఏం ప్రయోజనం ? అట్లే యజ్ఞోపహారంగా సిద్ధం చేసిన అన్నం అగ్నిలో పడి మిడిదయిన తరువాత దేనికి ఉపకరించదుకదా ! ఇక ఒక రాగి దమ్మిడి కూడ ఇతరులకు ఇవ్వలేని లోభివాడి ఇనప్పెట్టెలో మూలగుతున్న ముప్పై కోట్లతో వాడికి కానీ, పరులకు కానీ ఏం లాభం ? అట్లే ముఠను మెచ్చే పందికి పన్నీటి వాసనతో పని లేదు. ఈ విధంగానే హరిభక్తి లేని మానవుల సంసారాలు కూడా నిస్సారాలే - అని తత్వచింతనాన్ని ఎంతో ఉచితమైన ఉపమానాలతో పోల్చి చూపించినాడు.

క. చిక్కఁడు వ్రతములఁ గ్రతువులఁ

జిక్కఁడు దానముల శౌచశీల తపములన్

జిక్కఁడు యుక్తిని భక్తినిఁ

జిక్కినక్రియ నచ్యుతుండు సిద్ధము సుండి.

ప్రహ్లాదుడు రాక్షస బాదులకు జ్ఞాన, మోక్ష లక్షణాలను చెబుతూ అన్నిటికన్నా 'భక్తి' 'మోక్ష స్థానానికి' దగ్గరి బాట అని బోధించే సందర్భంలో చెప్పింది ఈ పద్యం.

నాశనం లేని శ్రీహరి ప్రతాలవల్ల కానీ, యజ్ఞ యాగాది కర్మల వల్ల కానీ లభించడు, అట్లే దాన ధర్మాల వల్ల కానీ, శుచిత్వమూ, మంచి నడవడీ, తపస్సూ మొదలైన ఉత్తమ లక్షణాలు కల్గిఉండటం వల్లకానీ దొరకడు. అట్లని యుక్తితో, చాతుర్యంతో పొందుదామన్నా ఆతడు 'భక్తి'కి వశుడై దొరికినట్లు ఇతరాలైన ఏ పనుల చేత కూడా పట్టుపడడు. ఇది తప్పదు సుమా అంటూ వారికి తెల్లం కావించినాడు.

ఇక్కడ పోతన ప్రతాపా, క్రతువులూ చేయవద్దనికానీ, పరిశుద్ధమైన నడవడితో, పరిశుభ్రంగా ఉంటూ జపతపాదులు చేయవద్దని కానీ చెప్పలేదు. కానీ ఈ పనులన్నీ నిష్కామంగా చేస్తే మంచిదే. ఆ నారాయణున్ని చేరేందుకు వీటిని సాధనాలుగా ఉపయోగించే చమత్కారానికి మాత్రం ఆహారీ లొంగడు. ఆయన భక్తజన పక్షపాతి. అది తెలిసిన పోతన 'చిక్కడు యుక్తిని భక్తిని జిక్కిన క్రియ నమృతుండు సిద్ధము సుండి' అంటూ గట్టిగా చెప్పినాడు.

సూక్ష్మంలో మోక్షం అన్నట్లు ఏ పాట్లూ లేక ఆయనను నమ్ముకుని అంతా నీవే అన్నప్పుడు రాక తప్పతుందా, చిక్కక పోతాడా ఆ కూరి, అన్నంత ధైర్యంతో పోతన భక్తిని ప్రచారం చేసినాడు.

తె. ఇనుమయస్కాంత సన్నిధి నెట్లు బ్రాంత

మగు హృషీకేశు సన్నిధి నా విధమునఁ

గరగుచున్నది దైవయోగమునఁ జేసి

బ్రాహ్మణోత్తమః చిత్తంబు బ్రాంతమగుచు.

విష్ణుద్వేషివన హిరణ్యకశిపుని కుమారుడు గురుకుల వాసం నుండి ఇంటికి వచ్చి విష్ణుభక్తిని గూర్చి తండ్రి ఎదుట ప్రవంగించినాడు. ఆ ప్రహ్లాదుని మాటలు విని తండ్రి భగ్గున మండుతూ పసిబాలునికి ఈ బుద్ధులు నేర్పినవారెవ్వరంటూ చండ మార్కులను ప్రశ్నింపగా ప్రహ్లాదుడు తండ్రి మాటలకు పమాధానంగా గురువులను ఉద్దేశించి పల్కిన మాటలు ఈ పద్యం.

ఓ బ్రాహ్మణశ్రేష్ఠుడా! సూదంటురాయి సమీపంలో ఉన్న ఇనుము ఏవిధంగా చలిస్తూ స్థిరత్వాన్ని గోలుపోతుందో అట్లే దైవ యోగంతో నారాయణుని సన్నిధిలో నా మనస్సుకూడా అత్యంతము భ్రాంతమై ద్రవీభూతం అవుతూ ఉంది అంటూ సమాధానం చెప్పినాడు.

సూదంటురాయికి ఇనుమును ఆకర్షించే శక్తి ఉంది. అయస్కాంతము ఉంటేచాలు పరిసరాల్లో ఉన్న ఇనుపరేణువు లన్నీ ఆకర్షక మాత్రశక్తితో చేరువచ్చినట్లు వాటంతట అవే వచ్చి చేరుకుంటాయి. అట్లాగే భగవంతునికి భక్తునికి విడదీయరాని సంబంధం ఏదోఉంది. సామాన్యులకు కనబడని దివ్యశక్తి ఏదో భక్తుని చిత్తాన్ని స్వామివైపు ఆర్పించిస్తూ అతనికి తెలియ కుండానే నారాయణుని వైపు నడిపిస్తుంది. అందుకే ప్రహ్లాదుడు ఆ స్థితిని దైవయోగం అన్నాడు. ఇది యోగవిద్యారూపమైన వాసనాబలం కావచ్చు. కాక 'విధిబలం' అంటూ సామాన్యార్థమూ చెప్పవచ్చు. ఈ విధివిలాసం చేతనే హిరణ్యకశిపుని కుమారుడు తమకు ప్రబలశత్రువైన హరిపక్షమువాడైనాడు.

పోతన ఈ పద్యంలో విష్ణువో, నారాయణుడో అనే పదాన్ని వాడక హృషీకేశుడు అన్నాడు. ఈ పద ప్రయోగం ఎంతో ఆర్థవంతమైంది. హృషీకాలంటే ఇంద్రియాలు. ఆ ఇంద్రియాలకు అధికారి హృషీకేశుడు. ఆయనే శ్రీహరి. మరి ఎవరి అధికారిని వారు ఆశ్రయించడంలో విచిత్రం ఏమీలేదు. అందుకే ఇనుము అయస్కాంత సన్నిధి భ్రాంతం ఐనట్లుగా భక్తుని ప్రమేయం లేకుండానే అతని మనస్సు అది రమణం

పొందే చోటుకు పయనిస్తుంది. అట్లాగే తనకు తెలియకుండానే తన మనస్సును శ్రీహరి వశీభూతం చేసుకున్నాడంటూ ప్రహ్లాదుడు తెలియపరచినాడు. 'యథా భ్రామ్యత్యయో' అనే భాగవత మూల శ్లోకానికి పోతన కావించిన యథాతథానువాదం ఈ పద్యం.

క. ఎక్కడఁ గలఁ దే క్రియ నే

చక్కిని వర్తించు నెట్టిజాడను వచ్చున్;

జక్కడుతు నిన్ను విష్ణునిఁ

ఁజెక్కులు ప్రేచెదవు వాని భృత్యుని భంగిన్.

ఎన్నిబాధలు పెట్టినా, ఏంచేసినా హరిని మరవక భజించే ప్రహ్లాదుని నిలదీస్తూ హిరణ్యకశిపుడు ఎవడా హరి? ఎక్కడున్నాడు? ఏదీ చూపు? - అంటూ ప్రశ్నించే సందర్భంలో పోతన చెప్పిన పద్యం ఇది.

హరి ఎక్కడున్నాడూ, ఏ దిక్కున తిరుగుతాడూ? ఏ గుర్తుతో వస్తాడూ, నిన్నూ నీ విష్ణువునూ చంపి కుప్పలు పెట్టాను. ఏదో పెద్దగా అధిక ప్రసంగం చేస్తూ బీరాలు పలుకుతున్నావు వాడి సేవకుని వలె! ఎక్కడరా నీ హరి? సాధారణంగా ఏలిన వాని ఆసరాతో సేవకుడు ప్రవర్తిస్తాడు. ఆ బింకం సేవకుని నోటికి చేతలకు విగువును కలిగిస్తూ ఉంటే, ఎన్నో ప్రగల్భాలు పలుకుతాడు, గొప్పలు వదరుతాడు. ఆ సేవకుల ఈపాటి ఉత్తుత్త బింకాలు ఎరిగిన సామ్రాట్టు హిరణ్యకశిపుడు. అందుకే చక్రవర్తి కొడుకైన ప్రహ్లాదుని చూచి ఎవడూరా నీహరి? ఎక్కడున్నాడు? ఏదీ వాడిని చూపించు. నిన్నూ వాడిని నరికి పోగులు పెట్టాను

అంటూ కక్ష రెండింతలుకాగా పొరుషం దెబ్బతిని కోడెనాగువలె  
బునలు కొడుతూ ఉండగా ఆ మరకను ప్రహ్లాదునికి తగిలించి  
చూపుదామంటూ చేసిన ప్రయత్నం ఇది. శత్రువు పేరును కూడా  
ఉచ్చరించకుండా “పెక్కులు ప్రేలెదవు వాని భృత్యుని భంగిన్”  
అంటూ గట్టి పోటు పొడిచినాడు. ఎంతైనా ప్రభువు బిడ్డకదా-  
ఆభిజాత్యమూ, ప్రభుత్వమూ, దెబ్బ తింటాయి అనుకున్నాడు.  
కానీ ఆ పరమభక్తుని పట్ల అవేమి జరుగలేదు. అహంకార  
మమకారాలు అన్నీ వదిలి సర్వమయ్యుడైన హరినే తనకు  
దిక్కంటూ గట్టిగ నమ్మిన ప్రహ్లాదునికి చీమ కుట్టినట్లైనా కాలేదు.  
పరికదా మరింత పట్టుదలతో హరిపక్షాన్నే వహిస్తూ హిరణ్యకశిపుని  
ఎదిరించినాడు. ఈ విషయాన్నే పోతన ప్రహ్లాద చరిత్రలో పదే  
పదే సూచించినాడు.

మ. కలఁ డంభోధిఁ గలండు

గాలిఁ గలఁ డాకాశంబునం గుంభినిన్

గలఁ డగ్నిన్ దిశలం బగళ్ల

నిశలన్ ఖద్యోత చంద్రాత్మలన్

గలఁ డోంకారమునం ద్రిమూర్తులఁ

ద్రిలింగ వ్యక్తులందంతటన్

గలఁ డీశుండు గలండు దండ్రీః

వెదకంగా నేల యీయా యెడన్.

హిరణ్యకశిపుడు రెట్టించిన రోషంతో నీహరి ఎక్కడు  
న్నాడో చూపుమంటూ గద్దిస్తూ పలికినప్పుడు ప్రహ్లాదుడు చెప్పిన  
సమాధానం ఈ పద్యం.

సర్వేశ్వరుడు సముద్రంలో ఉన్నాడూ, గాలిలో ఉన్నాడూ, ఆకాశంలో, భూమిలో, అగ్నిలో ఉన్నాడూ, రాత్రిం బగళ్లలో, సూర్యచంద్రాత్మలల్లో, ఓంకారంలో, త్రిమూర్తుల్లో, స్త్రీ, పురుష, నపుంసకాది వ్యక్తులల్లో అంతటా ఉన్నాడు తండ్రీ! ఇక్కడా, అక్కడా అంటూ వెదుకవలసిన పనిలేదు - అంటూ తెలిపినాడు.

ఈశ్వరుడు సర్వమయుడూ, సర్వవ్యాపకుడూ అనే భావాన్ని పూర్తిగా అరటివండు వాలించి చేతిలో పెట్టినట్లు తేటపడుస్తూ పోతన - ఆ హరి నీరూ, ఆకాశం, భూమి, పగలూ, రాత్రి, సూర్యుడూ, చంద్రుడూ, ముమ్మూర్తులూ అంటే హరి, హర, బ్రహ్మలూ, మూడు లింగాలకు చెందిన నరులూ, శబ్దమూ, దిక్కులూ అన్నిల్లో, అంతటా నిండుకొని ఉన్నాడు, అందుకే ఆయనను ఎక్కడో ఉన్నాడంటూ ప్రత్యేకంగా వెదకటం వృథా శ్రమ అంటూ వ్యక్తం చేసినాడు.

ఓంకారము ప్రణవరూపం. తొలి శబ్ద స్వరూపం. అందుకే పోతనామాత్యుడు శబ్ద సూచకంగా “ఓంకారం” అంటూ ప్రయోగించినాడు. భగవత్ప్రతిపాదకాలైన సర్వమంత్రాలకూ ఓంకారం ఆదిబీజం వంటింది. అక్షరమాలా ప్రారంభంకూడా ఓంకారంతో చేయడం సంప్రదాయం. ‘ఓం’ అంటే శుభప్రారంభం అనే అర్థం మన తెలుగువారిలో స్థిరపడి ఉంది. అదే కాకుండా భగవద్గీతలో చెప్పినట్లు ‘ఓంకారాన్ని’ పోతన స్వామికి నివాస స్థానంగా ప్రకటించినాడు.

క. ఇందుఁగలఁ డందు లేఁడని

సందేహము వలదు చక్రి సర్వోపగతుం

డెందెందు వెదకి చూచిన

నందందే గలఁడు దానవాగ్రణి వింటే:

శ్రీమన్నారాయణమూర్తి అన్నిచోట్ల దర్శనం ఇచ్చే  
వాడంటూ ప్రహ్లాదుడు ప్రకటించిన సందర్భంలోనిదీ పద్యం.

ఓ దానవశ్రేష్ఠుడా! సుదర్శన చక్రధారిఁన శ్రీహరి  
ఇక్కడున్నాడూ అక్కడలేడూ అనే సందేహమే వద్దు. ఆ హరి  
అన్నిచోట్లా ఉండేవాడూ, అందరికీ ఆశ్రయంపదగినవాడు. వెదికి  
చూడనివారిదే తప్పుకానీ, ఎక్కడెక్కడ వెదికితే అక్కడక్కడే  
ఆయన ఉంటాడు పిన్నవా! అంటూ సమాధానం చెప్పినాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన శ్రీహరి సర్వవ్యాపకుడూ, స్వాంత  
ర్యామీ, సకలగమ్యుడూ అంటూ చెప్పి, అసలు ఉన్నాడా లేడా  
అనే సందేహానికి స్వస్తిచెబుతూ వెదకడం ప్రారంభించుమంటూ  
ఉద్బోధించినాడు. ప్రారంభించినవాడు గమ్యాన్ని చేరికపోయినా  
కొంతదూరమైనా నడుస్తాడు కదా! పరున్నవానికన్నా కూర్చున్న  
వాడూ, వాడికన్నా నిలుచున్నవాడూ, అంతకన్నా నడిచేవాడు  
మెరుగుకదా! అందుకే పోతన జాతిలో కొంత మేలుకొలుపును  
కలిగించడానికి పూనుకుంటూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

మ. సరఘల్ గూర్చిన తేనె

మానవులకున్ సంప్రాప్తమైనట్లు లో

భరతుల్ గూర్చిన విత్తముల్

పరులకుం బ్రాపించుఁ బ్రాప్తాశ్రియై



తిరుగంబోని మహారగంబు

బ్రతుకున్ దీర్ఘాంగమై యుండియున్

జీరకాలంబును వాని

వరనములం జింతించి యేకాంతినై .

పూర్వం ప్రహ్లాదుడు కొందరు మంత్రులతో గూడి లోక తత్వాన్ని తెలుసుకునే కోరికతో సంచరిస్తూ ఉండగా అజగర వ్రతాన్ని దాల్చి జీవిస్తున్న మునిని సమీపించి ఆ రూపంలో ఆ మునికి అట్లా పడి ఉండవలసిన అవసరం ఏం కలిగిందని ప్రశ్నించినప్పుడు ముని ఇచ్చిన సమాధానం ఈ పద్యం.

తేనెటీగలు కూర్చిన తేనె మానవులకు లభించినట్లూ, లోభి జనం కూడబెట్టిన సంపదలు ఎవరికో లభిస్తాయి. గుండ్రంగా చుట్టుకునే ధర్మాన్ని పొంది, చాలా పెద్ద శరీరం కలిగి ఉండికూడా నడువజాలక పొట్టతో ప్రాకే పెద్దపాము చీరకాలం జీవిస్తుంది. ఈ విధంగా జీవిస్తున్న ఈ జీవుల జీవితాలను ఆలోచిస్తూ నేను ఒంటరివాడినై ఇంకా ఎన్నెన్నో జీవుల జీవితాలను ప్రత్యక్షంగా చూచి సంసారం నిస్సారమంటూ తెలుసుకున్నాను అనీ తరువాత పద్యంలో చెప్పినాడు.

బుద్ధిజీవి ఐన మానవుడికి ప్రకృతి ఒక పాఠశాలై. సృష్టి ఒక పరిశోధనాలయం, సజీవాలైన వింతలతో, ఊహింపలేని రహస్యాలతో అనుక్షణం అనునిత్యం ప్రత్యక్షమౌతూ కనువిప్పు కలిగిస్తునే ఉంటాయి. ఒకే దృశ్యాన్ని అనేకులు చూచినా వారి వారి అనుభవాలువేరు, వారు గ్రహించే సారం వేరు. అట్లే

అజగరవ్రతాన్ని అవలంబిస్తున్న మునికి, తేనెటీగలు కూడబెట్టిన తేనెలో కష్టమొకరిదీ అనుభవం మరొకరిదిగా గోచరించింది. అందుకేనేమో ఈనాడు తరచుగా “సొమ్మొకడివీ సోకొకడిదీ” అంటూ ఉంటారు. ఈ విశేషాన్ని దర్శించిన ఆ ముని లోభివాడితో ముడిపెట్టా, తాను తింటూ పరులకు ఇంతపెట్టని లోభి సొమ్ము పరులపాలే కదా! అన్నాడు. అట్లే ఎంతో పెద్ద శరీరం ఉండీ చిరకాలం జీవించేసాము నడువలేదు, దానికి చుట్టగా చుట్టుకుని నిద్రించే లక్షణం ఉంది. ఇంత ఉండీ అది ఉరగమే. అంటే పొట్టతో ప్రాకుతూ అంత పెద్ద శరీరాన్ని ఈడుస్తూ పోవలసిందే.

పోతన ఈ పద్యంలో ‘ప్రాప్తాశియై’ అని ఉపయోగించి ఉరగం అని ఉండకపోతే ‘అర్థనిర్ణయంలో’ ముప్పుతిప్పలుపెట్టి ఉండేది. ఈ పద్యం అంతంత పాటివారికి లొంగేదికాదు.

శా. నానానేక పయూథముల్

వనములోనం బెద్దకాలంబు స

న్మానింపన్ దశలక్ష కోటి

కరిణీనాథుండనై యుండి మ

ద్దానాంభః పరిపుష్ట చందన

లతాంత చ్చాయలందుండలే

కీనీరాశ నితేల వచ్చితి

భయంబెట్లో కదే! యీశ్వరా

నీటిలో దిగిన గజరాజును మొసలి వట్టుకున్నప్పుడు శక్తి ఉన్నంత వరకూ ఏనుగు మొసలితో పోరాడింది. స్థాన బలం చాలక ఏనుగుకు ఉన్నంత శక్తి అంతకంతకూ తగ్గుతూ వచ్చి నప్పుడు ఏనుగు చేసేదిలేక ఆ చోటికి రావడమే తన తప్పుగా భావించుకుంటున్నప్పటి పద్యం ఇది.

అనేకమైన గజసంఘాలు అరణ్యంలో చాలాకాలంగా నన్నావిస్తూ ఉండగా, పదిలక్షలకోట్ల ఆడ ఏనుగులకు మగడై ఉంటూ నా దానజలంతో సంపూర్ణంగా పెరిగిన మంచి గంధపు పూపొదరింటి నీడల్లో ఉండలేక నీటికోరికతో ఇక్కడి కెందుకు వచ్చానో. ఈ భయాన్ని ఎట్లా తొలగించుకుంటానో కదా ? ఓ భగవంతుడా-అంటూ తన గతాన్ని ఇప్పటి స్థితిని తలచుకున్నాడు.

ఈ పద్యం ఎంతో తేలికగా సాగింది. అడ్డులేని ఒకమహా చక్రవర్తి వైభవాన్ని సూచించేందుకు అనుపైన పదాలన్నీ, ఆయన కనుసన్నల నడిచినట్లు వస్తూ, వాటివాటి స్థానాలల్లో స్థిరపడ్డాయి. పోతనకు జన జీవిత విధానమే కాకుండా అడవుల్లో నివసించే ఆటవిక జంతుజీవ లక్షణం కూడా బాగా తెలిసినట్లుంది. గజేంద్రుడింత వరకూ అనుభవించిన విభవాన్ని వదలివచ్చి, కాలసులో మొసలిచే చిక్కి గట్టుపై భార్యలు కుయ్యో ! అంటూ గజేంద్రుని విడిచి పోలేక కుములుతూ ఉంటే వారిని ఓదార్చలేకా, తాను శత్రువు చేతిలో చిక్కి మ్రగ్గుతూ ఉన్న స్థితిని వర్ణిస్తూ పోతన మనకు కాల ప్రభావాన్నీ దానితో కలిగే దశాపరిణామాన్నీ మనకు ప్రత్యక్షం చేసినాడు.

ఉ. ఎవ్వనిచేజనించు జగ

మెవ్వని లోపలనుండు లీనమై

యెవ్వని యందుడిందుఁ

బరమేశ్వరుఁ డెవ్వడు మూలకారణం

బెవ్వఁ డనాది మధ్యలయుఁ

డెవ్వడు సర్వముఁ దానయైన వాఁ

డెవ్వఁడు వాని నాత్మభవు

నీశ్వరునే శరణంబు వేఁడెదన్.

గజరాజు మొసలిచే పట్టుపడి పెద్దకాలం పోరాడీ చివరకు తన శక్తి తగ్గుతున్నట్లు గ్రహించిన గజేంద్రుడు తన తొల్లిటి వైభవాన్నీ ఇప్పటి తన ఆపదను తలచుకుంటూ చివరకు దీను లకు దిక్కైన పరమేశ్వరుణ్ణి శరణుపొందినట్లుగా మనస్సులో ఆ హరిని గూర్చి ధ్యానించిన సందర్భంలో ఉన్నదీ పద్యం.

ఎవ్వని వలన ఈ సకల జగత్తు పుడుతుందో, ఎవ్వని లోపల కలిసి ఉంటుందో, ఎవ్వనిలో అణిగి పోతుందో, ఎవ్వడు ఈశ్వరులకు ఈశ్వరుడో, ఎవ్వడు అన్నిటికి ప్రధానమైనకారణమో, ఎవ్వడు ఆది, మధ్య, అంత రహితుడో, ఎవ్వడు సర్వం తానే ఐన వాడో, ఎవ్వడు తనకు తానై సృష్టించుకున్నవాడో అటుపంటి అధి పతిని నేను శరణు వేడుతున్నాను- అంటూ పరార్థంపై పు దృష్టిని మళ్ళించినాడు.

పోతన దృష్టిలో పరమేశ్వరుడు సర్వతంత్రస్వతంత్రుడూ, స్వేచ్ఛాభిరుదూ. సమస్త భువనాలను తన లోపల ఇముడ్చుకున్న

వాడూ, అన్ని జగలను పుట్టించేవాడూ, అన్నిటినీ రక్షించేవాడూ, పుట్టడం, పెరగడం, చావూ అంటూ లేనివాడు, సంకల్పమాత్రంతో తన్ను తాను పుట్టించుకునే వాడూ, మూలకారణమైన వాడూ, ప్రభువులకు ప్రభువైనవాడూ, అంతా తానే ఐనవాడు అంటూ నృప్తపరచినాడు. ఇక్కడ పోతన ప్రారంభించిన 'ఎవ్వడు' అనే ప్రశ్నార్థక రూపమైన పదంలోనే 'వాడు సర్వేశ్వరుడు' అనే సమాధానం వెంబడించి వస్తున్నట్లు చమత్కారంతో వ్రాసిన పద్యం ఇది.

మానవుడు తన శక్తి మీద నమ్మకం ఉన్నంతసేపూ ఏ ఇతర శక్తినీ తలపక ఎదిరిని ఎదిరిస్తానంటూ తలపడ్డాడు. తనూ తన బలం క్షీణిస్తున్నట్లు పసికట్టిన వెంటనే ప్రత్యర్థి కన్నా శక్తివంతమైన ఇతర ఆలంబనాన్ని వెదకడం ప్రారంభిస్తాడు. అట్లాగే గజేంద్రుడు తన బలహీనతనూ, శత్రువు చేవనూ గుర్తించిన తరువాతనే పరాత్పరుడైన ఈశ్వరుణ్ణి శరణు వేడినాడు, భక్తికి చోటిచ్చినాడు. నిరాశ్రయమైన నిరుపేద గుండెలోనే భక్తి గూడు కట్టుకొని కాపురం చేస్తుంది. ఈ విషయాన్ని ఆకళించుకున్న పోతనకు ఈ పద్యం సహజమై జాలువారింది.

క. కలఁడందురు దీనుల యెడఁ

గలఁడందురు పరమయోగి గణముల పాలం

గలఁడందురన్ని దిశలను

గలఁడు గలండనెడువాఁడు గలఁడో లేఁడో.

మొసలితో చాలాకాలం పోట్లాడి పోట్లాడి చివరకు దిక్కుతోచని స్థితి సంభవించినప్పుడు, అన్ని దిక్కుల తానే ఐన

విష్ణువును స్వయం ప్రకాశమానుడై ఈశ్వరేశ్వరుణ్ణిగా, సర్వ జగత్కారణుడుగా భావిస్తూ, స్తుతించి చివరకు అంతటి మహా మహిమానుభావుడైన జగత్పతి ఎక్కడున్నాడో అంటూ సత మౌతూ స్థిమితం కుదురక తల్లడిల్లుతున్నప్పటి భావన ఇది.

దీనుల పక్షంలో ఉన్నాడంటారు, గొప్ప యోగివరుల పాలిటకూడా ఉన్నాడంటారు, అన్నిదిక్కుల వాడే ఉన్నాడు అంటారు మరి అందరూ 'ఉన్నాడూ, ఉన్నాడు' అనేవాడు నిజంగా ఉన్నాడా? అంటూ ఆ దీన జనావనుడైన హరి ఉనికిని గూర్చి సందేహాన్ని వ్యక్తపరిచినాడు గజేంద్రుడు.

గజేంద్రుడు ఇంతవరకూ తన జాతికి నాయకుడై సాటి లేని వైభవాన్ని అనుభవించిన వాడు. ఇప్పటి వరకూ దైన్యం అంటే తెలియనివాడు. ఆపదలరుచి ఎరుగనివాడు. పౌరుష ఘన మైన భోగాలకు అలవాటు పడిన వాడు. అందుకే గజరాజు అపన్నుడు కానీ, ప్రపన్నుడు కానీ కావటానికి వీలు లేదు. తన శక్తి పడలి ఆర్తి ఎక్కువైన కొద్దీ ఈ లోకపు శక్తిని మించిన పరాశక్తి ఒకటి ఉంది అనే భావన పొటమరించింది. అప్పుడు జ్ఞానోదయం కలిగి స్వామిని కీర్తించినాడు. ఆస్తుతుల్లో పరమేశ్వరుడు అన్ని దిక్కుల్లో దీనుల పాలిటా, యోగుల పాలిటా ఉండే వాడన్న విషయం గుర్తుకు వచ్చింది. అప్పుడు నిజంగా ఆ స్వామి దీనుల యెడ ఉన్నాడన్న మాట వాస్తవమే ఐతే మరి నేను దీనావస్థలో ఉన్నానుకదా! నన్నెందుకు రక్షించడంలేదూ? అన్ని దిక్కుల్లో ఉంటే? మరి నాదిక్కుకు ఎందుకు రావడం లేదూ అంటూ తెలిసీతెలియని పసిపిల్లవాడిలా చిటపట లాడినాడు.

నిజమే గజేంద్రు డింకా పరిపక్వ దశకు చేరుకోలేదు; తప్పక రక్షించి తీరుతాడు అనే నమ్మకాన్ని కుదిరించుకున్న యోగి కాడు; రక్షింప 'నీదేభారం' అంటూ అర్చుడై అన్యభాశరణం నాస్తి అని పూర్తిగా శరణు పొందలేదు. భక్తిని తరతరాలుగా పెంచుకుంటున్న స్థితిలో ఉన్నాడు. భక్తుని ఆ స్థితిని వ్యక్తం చేసే పద్యం ఇది.

ఛా. లావొక్కింతయులేదు, ధైర్యము  
 విలోఁబయ్యెఁ బ్రాణంబులున్  
 తావుల్ దప్పెను, మూర్ఛవచ్చెఁ  
 దనువున్ డస్సెన్, శ్రమంబయ్యెడిన్  
 నీవేతప్ప నితఃపరం బెఱుఁగ,  
 మన్నింపందగున్ దీనునిన్  
 రావే యీశ్వరః కావవే వరదః  
 సంరక్షించు భద్రాత్మకా;

కరిరాజు మొసలిచేత చిక్కి పోరాడీ పోరాడీ విసిగీ వేసారి, ఈశ్వరుడు తలపులో మెసలగా ఆయన గుణగణాలను తలపోసి అయ్యో అంతటి సమర్థుడైన వాడుంటే నన్ను కాపాడడా అంటూ వాపోతూ చివరకు నీవే తప్ప మరేమీ ఎరుగనూ, వచ్చి నన్ను రక్షించు తండ్రీ అంటూ అనన్య శరణాగతితో ప్రార్థించిన పద్యం ఇది.

బలం నాశరీరంలో కొంచెం కూడా లేదు. ధైర్యం చలించి పోయింది. ప్రాణాలు అవి ఉన్న స్థానాలను వదలుతున్నాయి. మూర్ఛ వస్తూ ఉంది, శరీరమంతా అలసిపోయింది, శ్రమ అధిక

మౌతూ ఉంది. నీవే తప్ప మరేపరుణ్ణీ ఎరుగను, ఎవ్వరూ నాకు లేదు, ఈ దీనుణ్ణి మన్నించవలె, వరదుడవైన ఓ ఈశ్వరా ఇక వన్నారావా? కాపాడవా? వన్ననుగ్రహిస్తూ వచ్చి సంరక్షించు భద్రాత్మకా - అంటూ మొరపెట్టుకున్నాడు.

గజేంద్రుడు ఇప్పుడు ఆర్తుడై జగదీశ్వరునికి పూర్తిగా ఆత్మార్పణం చేస్తూ నీ కన్నా ఇతర శరణ్యం నేను ఎరుగను. రా తండ్రీ వచ్చి కాపాడుప్రభూ అంటూ తల్లడిల్లిపోతూ ఎలుగెత్తి పిలిచినాడు. స్వామికి రాక తప్పలేదు. గజేంద్రుడు ప్రదర్శించిన భక్తిని 'ఆర్తభక్తి' అంటారు. ఈ భక్తుడు సాధారణంగా శత్రునాశనంకొరకూ, దుఃఖనివారణకొరకూ భగవంతుని శరణు చొచ్చి ప్రార్థనలు చేస్తాడు. ఆ స్వామి అనుగ్రహంతో బాధల నుండి విముక్తిని పొందుతాడు.

ఈ పద్యంలో 'ఈశ్వర' 'మంద' 'భద్రాత్మకా' అనే పదాలు పద్యానికి అంతటికీ ఆయువుపట్టువంటివి. స్వామి వరదుడు కాబట్టి తనను అనుగ్రహింప గలుగుతాడు, ఈశ్వరుడు కాబట్టి తన కంటే బలీయమైన మొసలిని శిక్షింప గలుగుతాడు, మంగళాత్మకుడు కాబట్టే సంరక్షణ చేయగలుగుతాడు ఈమూడు లక్షణాలను ముప్పురులుగా అల్లుకున్న గుణవంతుడు శ్రీహరి. అందుకే కరిరాజు ఆ హరిని శరణు పొందినాడు.

గజేంద్రుడేకాక, ఈ పద్యాన్ని ఆపదలో చిక్కుకున్న ఆస్తికులందరూ ఎప్పుడో ఒకప్పుడు చదివి ఉండక పోరు. అందరికీ ఆపత్కాలంలో అక్కరికు వచ్చే పద్యాన్ని రచించిన పోతన మరుపురాని వాడు.



మ. సిరికిం జెప్పడు శంఖచక్ర  
 యుగముం జేదోయి సంధింపఁ దే  
 పరివారంబును జీరఁ  
 డభ్రగవతిం బన్నింపఁ డాకర్ణికాం  
 తర ధమ్మిలముఁ జక్క  
 నొత్తఁడు వివాద ప్రోద్ధత శ్రీకుచో  
 పరి చేలాంచలమైన వీడఁడు  
 గజప్రాణావనోత్సహియై.

అలసి సొలసిన కరిరాజు ఆరుదై ఓ కమలాప్త, ఓ ఎరద,  
 రావే ! కరుణింపవే ! శరణార్థిని నన్ను కావవే అంటూ మొరపెట్టు  
 కున్నాడు. ఆ వీనుగు మొరను ఎక్కడో వైకుంఠపురంలో తన  
 మందిరానికి ప్రక్కలో ఉన్న మందారవనంలో సరోవరం దాపున  
 వంద్రకాంత శిలాతల్పంలో భార్యతో వినోదిస్తూ ఉన్న విష్ణు  
 మూర్తి విన్నాడు. భక్తుని ఆర్తిని విన్న భక్తజన పోషకుడు  
 వెంటనే సంరంభిస్తూ బయలుదేరినాడు. భక్తుని కాపాడే నిమిత్తం  
 బయలుదేరబోతున్న ఆ హరి తొందరనూ, గజిబిజిపాటునూ వర్ణిస్తూ  
 చెప్పిన పద్యం ఇది.

ఎప్పుడూ తనని పాయని లక్ష్మీదేవి కైనా చెప్పడు. తనకు  
 విడిపోరాని శంఖ చక్రది ఆయుధాలనన్నా చేతిలో పట్టడు. ఏ  
 పరివారాన్ని పిలువడు. గరుడ వాహనాన్నైనా. ఏర్పాటుచేయమనడు.  
 చెవికి పెట్టిన ఆలంకారం మధ్యలో చిక్కిన కొప్పునన్నా పరిగా  
 నరిచేసుకోడు. వివాదంలో మాటామాటా పెరిగి నీవా నేనా అంటూ

చేతబట్టిన శ్రీదేవి ముసుగు కొంగైనా విడువకుండా శ్రీహరి  
కరిరాజు ప్రాణాలను కాపాడే ఉత్సాహంతో బయలుదేరినాడు  
అంటూ చెప్పినాడు. **ACCNO- 401**  
**894-8131**

ఇంతవరకు తనతో క్రీడిస్తూ, పక్కనే భార్యతో ఏంజరిగింది  
ఎక్కడకు వెళ్ళేది చెప్పక పోవచ్చు. చేప ఉన్న మగవాడు శంఖ  
చక్రాలను మరిస్తే మరిచి వుండవచ్చు. పెట్టక తప్పని అలంకారాల  
వంటి ఆయుధాలనే పట్టుకోనప్పుడు పరివారాన్ని పిలువలేదంటూ  
వేరే చెప్పవలసిన అవసరం లేదు. సమర్థుడు దెన్నైనా సాధింప  
గలుగుతాడు. అందుకే గరుత్మంతునికి కూడా కబురు పెట్టక  
ఆలస్యాన్ని సహింపలేని శ్రీహరి వెంటనే బయలుదేరి వుండవచ్చు.  
ఇన్నిటిని ఆలోచించనివాడు చెవికమ్మ సందులో చిక్కిన  
సిగవెంట్రుకల పోకునుగూర్చి ఆలోచిస్తాడా! లేదు! హుటా  
హుటిని అమ్మో! నా భక్తుడే అంటూ బయలుదేరినాడు. అన్నిటినీ  
ఆయత్తపరచడాన్ని మరిచినట్లే సొగటాలాటల్లో పాతబాకీలు వసూలు  
చేసుకుంటున్నారో ఏమో! వివాదం ముదిరి అమ్మవారికొంగు అందు  
కున్నాడు శ్రీహరి. ఆత్రంతో పట్టిన కొంగును వదలడం మరిచినాడు  
శృంగారాధిదేవత. ఎదకొంగు చేతబట్టి నడుస్తున్న నారాయణుని  
వెంట ఏమిటి ఎందుకు అనే ధైర్యంలేక వెంట అమ్మవారూ  
బయలుదేరింది. అమ్మవారివెంట అడుగకనే తత్సఖులు, తదితర  
పరివారం, శంఖ చక్రాలూ నడుస్తూ వెంటబడించినాయి. స్వామి  
ఎరుగనివాడా వదలక పట్టిన ఆ కొంగు అంతవని చేసింది. ఇదే  
ఈ పద్యంలో ఉన్న సొగసు, విశేషం. అందుకే పోతన "వివాద  
ప్రోద్ధత శ్రీకుచోపరిచేలాంచలమైన వీడఁడు" అంటూ తల్లి

శృంగారాలకు ఒక పంక్తిలో కుడుపుపెట్టినాడు. ఈ పద్యం శ్రీహరి భక్తజన పక్షపాతానికి గీటురాయి వంటిది.

శా. కామోత్కంఠత గోపికల్

భయమునం గంసుండు వై రక్రియా  
సామగ్రిన్ శిశుపాల ముఖ్య  
నృపతుల్ సంబంధులై వృష్ణులున్  
ద్రేమన్ మీరలు భక్తి నేము నిదె  
చక్రింగంటి మెల్లైన ను  
ద్దామధ్యాన గరిష్ఠుడైన  
హరిఁ జెందన్ వచ్చు ధాత్రీశ్వరా!

శ్రీకృష్ణునికి ప్రబలశత్రువైన శిశుపాలుడు ఆకృష్టనే ఎట్లా పొందగలిగినాడంటూ ధర్మరాజు అడిగిన ప్రశ్నకు సమాధానంగా అంతా తెలిసిన నారదమహర్షి ఆ శ్రీహరిని కామంతో, కోపంతో, బాంధవ్యంతో, భయంతో ఏరూపంతోనైనా సరే తలచినవారు చేరవచ్చును అంటూ తొలుత సామాన్యంగా చెప్పినాడు. అయినా ఆమాటలు వినేవారికి అంత నమ్మకాన్ని కలిగిస్తాయో లేదో? అంటూ ఆలోచించి తన మాటలను ప్రత్యక్ష ప్రమాణాలతో రుజువుచేస్తున్నట్లు ఒక్కొక్క మార్గానికి ఒక్కొక్కరిని సాక్ష్యంగా నిలుపుతూ ఈ పద్యం చెప్పినాడు.

తాముకోరిన కృష్ణుని పొందవలెననే మోహపారవశ్యంతో గోపికలూ, భయంతో కంసుడూ, విరోధానికి తగిన కారణంతో శిశుపాలుడూ మొదలైన రాజులూ, నంబంధబాంధవ్యంతో వృష్ణు

వంశీయులూ, ప్రేమతో మీరూ అంటే పాండవులూ, భర్తతో  
మేమూ మావంటి ఇతర ఋషులూ, శ్రీహరిని చూచినాము. వీరి  
ఎల్లైనా అవధులు లేని హరిధ్యానంలో అధిష్టదైవప్పుడు  
ఓరాజా! అతడు ఎవరైనా సరే హరిని పొందఁజుచ్చు అంటూ  
స్పష్టంచేసినాడు.

లీలామానుష విగ్రహుడైన గోపాలుని మోహన రూపాన్ని  
వేణుగానాన్నీ చూచీ, వినీ, గోపికలు మధురాసుఖరూపంలో ఆ  
కృష్ణునిపొందవలెనంటూ అతిశయమైనవోరికతో కృష్ణునే సర్వవిధాల  
సర్వాస్థలల్లో చింతించినారు, కృష్ణునిచేత తనకు నాను తప్పించని  
తెలిసిన కంసుడు భయంతో నిద్రిస్తూ, మేలుకున్నప్పుడూ, అంతః  
పురింలో, రాజనభలో ఇతర ప్రసంగాలల్లో కృష్ణుని నలవక ఉండ  
లేదు. తనకు నియమించిన కన్య రుక్మిణిని తనకు ఉద్ధరించుట  
వివాహమైనాడంటూ శిశుపాలుడూ, నమయం పోలికనున్నప్పుడూ  
ఆహరిని దూరేబుద్ధితో ఎదిరిస్తూ అపేరునే ఉచ్చరించినాడు. ఇట్లే  
తదితర రాజలోకం కూడా మాత్సర్యంతో శత్రుత్వం ఆహరిని  
గూర్చే ఆలోచించినారు. ఇక, బంధుత్వంలో యునున్న  
భోజారులు మెలగినారు. తమకు సర్వవిధాల సాహాయ్యం  
చేస్తుండగా ఎంతో ప్రేమతో పాండవులు ప్రవణులైనారు. ఇది  
సర్వసంగపరిత్యాగులూ, తత్వజ్ఞులూ బస వుంటుంటే భర్తతో  
శ్రీకృష్ణుని సాక్షాత్తు శ్రీమహావిష్ణువనే భావించి సంతోషించినారు.  
ఇట్లా అనేక కాలకాలతో అనేకులు బద్ధులూ హరిని గురించి ఆలో  
చింపగా ఉన్నారు. అందుకే ఆహరి వీరులగా నిలచి ఆహరి  
ధ్యానంలో మునిగినవారికి కొరకు బలగాలూ గోపాలూ  
అంటూ పోతన నారదుని నోట ప్రవణింపజేసినాడు.

శా. ఓ కాకుత్స్థకులేశ: యో

గుణనిధి! యో దీనమందార : నే

నీ కోపంబున కెంతవాడ

జడనిధిన్ నీవేమి భూరాజవే

లోకాధీశుడ వాదినాయకుడ

వీలోకంబు లెల్లప్పుడున్

నీకుక్షిన్ బ్రభవించుచుండు

నడఁగున్నిక్కంబు సర్వాత్మకా,

భాగవతంలో శ్రీరామావతార ఘట్టాన్ని వర్ణించే సందర్భంలో సీతా వియోగాన్ని పొందిన శ్రీరామచంద్రుడు వానరులతో కూడి వారధిని నిర్మించేప్పుడు ఎంతకూపీలుపడనీయని సముద్రుణ్ణి చూచి, బాటాన్ని పంధించినాడు. అప్పుడు సాకారుడైన నముద్రుడు రాముణ్ణి స్తుతించిన పద్యం ఇది.

కాకుత్స్థవంశానికి ఈశ్వరుడవైన ఓరామా! గుణాలన్నిటికీ నిధి ఐనవాడా! దీనులకు కల్పవృక్షం వంటివాడా! రామభద్రా! నీకోపానికి నేనెంతవాడినీ, సముద్రుణ్ణీ, మూర్ఖుణ్ణీ. నీవేమి సాధారణుడవైన భూరాజువా? లోకాలకే అధీశ్వరుడవూ, అనాది నాయకుడవూ. ఈలోకాలన్నీ నీకడుపులోనే పుడుతూ ఉంటాయి, నశిస్తూ ఉంటాయి, ఈ మాట నిజం ప్రభూ!—అంటూ వినతులు చేసినాడు.

ఈపద్యంలో పోతన శ్రీరామచంద్రుణ్ణి శ్రీమహావిష్ణువుగనే ప్రతిపాదించినాడు. ఆమాట తానుగాక సముద్రునిచేత చెప్పించి

నాడు. అందుకే నముద్రుడు రాముణ్ణి ఓ గుణనిధీ! దీవజన పోషకా అంటూ సంబోధిస్తూ నీవు కేవలం ఒక్కకాకుత్స్థకులానికి చెందిన రాజమాత్రుడవుకావు. నీవు ఈలోకాలన్నిటికీ ప్రభువువై అనాది నుండి నడిపిస్తూనే ఉన్నావు. అంతేకాదు; ఈ లోకాలన్నీ నీ కడుపులోనే పుడ్తు నళిస్తూ ఉంటాయి. మీశక్తి మీకు తెలియదా ప్రభూ! నేను మీ కోపానికి ఏపాటివాడినీ! నావల్ల తప్పే జరిగినా అది నాకు సహజం ఎందుకంటారా? నేను జడనిధిని. వీళ్లకు నిధినికదా ప్రభూ తాము అనుగ్రహించిన విశేషాన్ని మరిచినారా? అంటూ జ్ఞాపకం చేసినట్లూ ఉంది, రెండవ అర్థంలో నేను జడుణ్ణి, ఉత్త తెలివి తక్కువవాడినీ; అందుకే తెలియక తప్పుచేసి నాను, కోపగించకండి ప్రభూ అంటూ వేడుకున్నట్లుగా కూడా ఉంది ఈ 'జడనిధిన్' అనే ప్రయోగం.

సీ. ఇది నాకు నెలవని యేరీతిఁ బలుకుదు

నొకచోటనక నిండియుండనేర్తు

నెవ్వనివాఁడనం చేమని పలుకుదు

నాయంత వాఁడనై నడువనేర్తు

నీ నడవడియని యెట్లు వక్కాణింతుఁ

బూని ముప్పోకలఁ బోవనేర్తు

నదినేర్తు నిదినేర్తు నని యేల చెప్పంగ

నేరుపులన్నియు నేన నేర్తు

ఆ. నొరులుగారు నాకు నొరులకు నేనాదు

నొంటివాఁడఁ జుట్ట మొకఁడు లేఁడు

సిరియుఁ దొల్లిఁ గలదు నెప్పెద నాటెంచి

సుజనులందుఁ దఱచుఁ జొచ్చియుందు.

దానవలక్ష్మిని దేవతలకు దోచిపెట్టేందుకు శ్రీమహావిష్ణువు వామనాడగా అదితి గర్భంలో జనించి, పుట్టి పుట్టంగానే సకల విద్యలు నేర్చి బలియజ్ఞశాలకు వెళ్ళినాడు. ఆ సమయంలో రూపు దాల్చిన వెలుగులా ప్రకాశిస్తూ ఉన్న పొట్టి వడుగును చూస్తూ, అందరు సభికులతో పాటు దానవచక్రవర్తి కూడా ఆశ్చర్యాన్ని వ్యక్తం చేస్తూ నీవెవ్వరూ? ఎక్కడివాడవూ? అంటూ ప్రశ్నించి నాడు. ఆ పశ్నకు సమాధానంగా వామనుడు తన మాటల చమత్కారాన్ని చూపుతూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

అయ్యా! ఓ దానవ చక్రవర్తీ! ఇచ్చోటు నాకు మనికిపట్టూ, ఇక్కడ ఉంటానూ, అంటూ ఎట్లా పలుకగలనూ, ఒక్క చోటంటూ లేక అన్నిచోట్లా నిండి ఉంటాను. ఫలానివారి బిడ్డనూ అంటూ ఎట్లా చెప్పగలను. నాయంతవాణ్ణి నేనే ఐ నడువగలను. నా ప్రవర్తన విధానం ఇట్లా ఉంటుందీ, ఈతీరుగా నేను నడుస్తాను అంటూ ఎట్లా చెప్పగలను. మూడు తీర్లుగా పోవనేర్చిన వాడిని, అంతెందుకూ ఇది వచ్చు అది వచ్చు అంటూ పేర్కొంటూ చెప్పడం దేనికి, అన్ని విన్నాణాలనూ నేర్చినవాణ్ణి. ఇతరులు ఎవ్వరూ నాకు లేరు. నేనే అందరికీ ఆయిన వాడినీ, కాగలవాడినీ. ఒంటరిగాడిని, చుట్టాలెవ్వరూ లేరు. ముందు బాగా బ్రతికిన వాడినీ, నిజంగా నేనుండేస్తానం చెప్పవలెనంటే, సత్పురుషుల్లో సాధారణంగా నేను కలిసి ఉంటాను, అన్నాడు.

ఈ పద్యంలో వామనుడు సామాన్యంగా ఆయా! నేను ఒంటరినీ, తల్లీ తండ్రీ బంధువులు అంటూ లేని వాడినీ, ముప్పొద్దులూ నడిచేవాడినీ, ఒక్క చోటంటూ నిలిచేవాడినికానూ, నాకు నా ఇల్లంటూ లేని వాడినీ, అన్ని విద్యలు నేర్చిన వాడినీ, ముందు బాగా ఉన్నవాడినీ, మంచి వాళ్ళతోనే కలిసి ఉంటాను— అంటూ చెప్పినట్లుగానే చెప్పినాడు. కాని సూక్ష్మంగా అలోచిస్తే సర్వవ్యాపీ, సర్వజ్ఞుడూ, ప్రాతఃమధ్యాహ్న పంధ్యలందూ సంచరించే సూర్యాత్మకుడైన త్రివిక్రముడనీ, విచిత్ర చారిత్రకుడనీ, పుట్టువు లేనివాడనీ, లక్ష్మీదేవిని ఏలిన శ్రీహరి ఈ వామనుడు అంటూ వ్యక్తం కావించినాడు.

మ. గొడుగో జన్నిదమో కమండలువో

నాకున్ ముంజియో దండమో

వడుగేనెక్కడ భూములెక్కడ

కరుల్ వామాక్షు లశ్వంబు లె

క్కడ నిత్యోచిత కర్మమెక్కడ

మదాకాంక్ష మితంబై న మూ

డడుగుల్ మేరయ త్రోవ

కిచ్చుటయె బ్రహ్మాండంబు నాపాలికిన్.

బలి యజ్ఞశాలకడకు అఖండ తేజస్సుతో ప్రకాశిస్తూ వచ్చిన వామనమూర్తిని చూచి ఆనందంతో బలిచక్రవర్తి నాయనా! నీవెవ్వరివాడవూ, ఎక్కడినుండి వచ్చినావూ? నీకేంకావాలి? ఏనుగులా? గుర్రాలా, మాడలా, మగువలా, రత్నాలా, దండలా,



భూఖండమా? ఏది కావాలో చెప్పు ఇస్తానంటూ ప్రశ్నింపగా, ఆ మాటలువిన్న పొట్టివడుగు తాను ఒంటరివాడననీ, తనకీ భోగభాగ్యా లేవి అక్కరలేదంటూ చెబుతూ తనకు కావలసింది మూడడుగుల భూమిమాత్రమే అంటూ సమాధానం ఇచ్చిన పందర్బంబోనిది ఈ పద్యం.

ఓ ప్రభూ! నాకు ఎండకాచుకోవడానికి గొడుగో, బ్రహ్మచ బ్రహ్మచారినికాబట్టి జన్నివమో, నీటికి అక్కరకువచ్చే కమం డలమో, నడుముకు కట్టుకునే ముంజీ బంధమో, చేతిలోపట్టుకునే దండమో - ఇలాటి వస్తువులయితే నాకు అక్కరకు వస్తాయి. కానీ, బ్రహ్మచారిని నేనెక్కడా? భూములూ, ఏనుగులూ, గుర్రాలూ, సుందరాంగనలూ ఎక్కడా? నాకొద్దు ప్రభూ, నేను కోరేదల్లా నా కోరికకు సరిపడగా మూడడుగులు మాత్రపు నేల; ఆమాత్రం దారి కోసం ఇస్తే చాలు. అదే బ్రహ్మాండంగా భావిస్తాను అన్నాడు.

పుట్టినేర్చెనో పుట్టక నేర్చెనో పొట్టివడుగు ఈపుట్టెడు బుద్ధులంటూ వాచనూ, శ్రోతలనూ ముక్కుమీద వ్రేలేసు కునేటట్లు చేస్తూ, కన్నుండగనే కంటిపాపను తీసేంతటి చాక చక్కాన్ని ప్రదర్శించిన వామనమూర్తి మాటచమత్కారాన్ని ప్రదర్శించిన పద్యం ఇది.

నిజానికి వామనుడు అగ్నిశిఖవంటి బ్రహ్మచారి. ఆ బ్రహ్మ చారికి అవసరాలే లేవు. ఒకవేళ ఉన్నా అది అతి సామాన్యమైన గొడుగు, యజ్ఞోపవీతం, కమండలమూ, ముంజత్రాడో ఐ ఉంటుంది. అంతేకానీ, మహాభోగులైన వానికి ఉపకరించే

భూ. కరి, హరి, వామాక్షులతో పనేలేదు. దాత అధికారానికి, బౌద్యార్యానికి తగినట్లుగా దేన్నైనాసరే ఇస్తానన్నాడు కానీ పరిగ్రహించేవాడు ఇచ్చిన ఎస్తువులను అంగడిలో పెట్టి మారుబేరం చేస్తూ డబ్బు గడించేవాడు కాదు. అందుకే తనకు ఉపయోగం లేని ఆమూల్యవస్తువైనాసరే కాదన్నాడు. తన కోరిక మేరకు తనకు కావలసింది మూడు అడుగులతోవ. అంతమేర దొరికితే చాలు, అది బ్రహ్మాండమే తనపాలికి. వినేవారు ఈ మాటను లక్షణార్థంగా గ్రహించినారు. నిజానికిది యథార్థపు మాటయే. ఈ మూడడుగుల వల్లనే వామనుడు త్రివిక్రముడై భూమ్యాకాశ పాతాళాలనూ ఆక్రమించినాడు. నిజానికి బలిచక్రవర్తి దానంగా బ్రహ్మాండాన్నే ధారపోసి నట్లైంది కదా !

శా. కారే రాజులు రాజ్యముల్ గలుగవే

గర్వోన్నతిం బొందరే

వారేరి సిరిమూట గట్టుకొని

పోవం జాలిరే భూమిపైఁ

బేరైనం గలదే శిబి ప్రముఖులుం

బ్రీతిన్ యశఃకాములై

యీరే కోర్కులు వారలన్

మఱచిరే యిక్కలమున్ భార్గవా.

వామనుడు ఎంతో చాతుర్యంతో బలిని మూడడుగుల దానమంటూ మూలముట్టుగా దోచుకోదలచిన తీరును పసిగట్టిన శుక్రాచార్యుడు బలిచక్రవర్తి శ్రేయస్సును కోరుతూ, ఓత్యాగమూర్తి!

ఈ వచ్చిన వాడు ఎవడో కాదూ విశ్వంభరుడు, దానం గీనం అంటూ పోయి నాశనం కాకూ. విన్నూ, నీకులాన్నీ, రాజ్యాన్నీ కాపాడుకో! నామాట విను అంటూ బుద్ధిచెప్పినప్పుడా మాటలకు బలిచక్రవర్తి తానేమైనానరే! ఆడినమాటకు తిరుగులేదంటూ సమాధానం ఇచ్చినప్పటి పద్యం ఇది.

ఓ ఆచార్య! ఎందరు రాజులు కాలేదూ, ఎన్ని రాజ్యాలు వృద్ధి పొందలేదూ, ఎంత గర్వాతిరేకాన్ని పొందలేదూ, వారంతా ఇప్పుడెక్కడున్నారు? సంపాదించిన ధనరాశిని మూటగట్టుకుని వెంబడి తీసుకొని పోగలిగిరా? ఈ భూమ్మీద వారిపేరన్నా విన బడుతుందా? శిబిచక్రవర్తిమొదలైన రాజశ్రేష్టులు ఎంతో ప్రేమతో కోరినవారికోర్కెలు తీర్చలేదా? వారు గతించి ఎంతో కాలం జందికదా! ఈ నాటికీ వారిని మరిచిన వారున్నారా? అంటూ అడిగినాడు.

విశ్వంభరుని విశ్వవ్యాపకత్వాన్ని ఎరిగిన దానపగురువు నీతినిపాటిస్తూ విన్నూ, నీకులాన్నీ, నీరాజ్యాన్నీ కాపాడుకొమ్మంటూ సలహా చెప్పినాడు. అందుకు సమాధానంగా దానవ శ్రేష్టుడైన బలి 'ఓ ఆచార్య! మీరు రాజ్యం, కులం అంటూ అంటున్నారు, ఇందులో ఏదిశాశ్వతం? ఎన్నిరాజ్యాలు కాలేదూ, ఎన్నిపోలేదూ? గర్వంతో కన్నుమిన్నూ కావక తిరిగిన రాజులంతా ఈనాడు ఎక్కడున్నారు? డేగబారినుండి తన్నాశ్రయించిన పాపురాయిని కాపాడేందుకు ఆత్మార్పణం చేసిన శిబివంటి మహానుభావులు కీర్తి శరీరంతో ఈనాటికీ స్థిరులై జీవిస్తున్నారుకదా?' అన్నాడు. ఈ మాటలల్లో అస్థిరాలైన రాజ్యమూ, రాజువై భవమూ, నశ్వరమైన

శరీరంకన్నాకూడా స్థిరమైంది ఇచ్చినమాట తప్పక పోవడం. అదే నిత్యమైందీ అంటూ రూఢిపరిచినాడు పోతన.

మరిచిపోని పోతన భాగవతపు పద్యాలల్లో ఇదొకటి.

శా. ఆదిన్ శ్రీసతి కొప్పుపైఁ దనువుపైఁ

నంసోత్త రీయంబుపైఁ

బాదాబ్బంబులపైఁ గపోలతటిపైఁ

బాలిండ్లపై నూత్న మ

ర్యాధం జెందుకరంబు గ్రిందగుట

మీదె నా కరంబుంట మే

ల్గాదే రాజ్యము గీజ్యమున్

సతతమే కాయంబు నాపాయమే.

మూడడుగుల నేలను తాను దానం ఇచ్చింది కేవలం ఉత్త పొట్టివడుగుకు కాదూ శ్రీహరికే అంటూ తెలిసిన బలిచక్రవర్తి తనభాగ్యానికి మరింత ఆనందిస్తూ అంతకన్నా కావలసింది తన కింకేమీలేదంటూ ప్రకటించిన పందర్బంలోది ఈపద్యం.

తొయత లక్ష్మీదేవి కొప్పుపైనా, తరువాత శరీరంపై నా, ఆ తల్లిఎదపై ఉన్ననన్నని ఉత్తరీయంపై నా, తామరలవంటి పాదాల పై నా, చెక్కిళ్ళపై నా, పాలిండ్ల పై నా కొత్తరీతితో సింగరా లొలికే ఆ మహావిష్ణువు చేయి క్రిందై మీదైన నా చేతిది భాగ్యం కాదా? రాజ్యమూ గీజ్యమూ శాశ్వతమా? ఈ శరీరం మాత్రం ఏ ఆపాయమూ పొందకుండా కలకాలం స్థిరంగా ఉంటుందా? అంటూ శుక్రాచార్యుల వారికి సమాధానం చెప్పినాడు. ఈ పద్యం

శృంగార రసాత్మకమై వినేవారి చెవులకు విందును చేస్తుంది, ఎంత శృంగారాన్ని రంగరించినా ఏ మాత్రం భక్తిగౌరవాలకు వెలితిని కలిగించక భావనకు సొగసును చేకూర్చిన పద్యం ఇది. ఈ పద్యంలో మొదటి రెండు చరణాలల్లో శృంగార నాయకుడు కేళీ వినోదంలో తగిలి అనుకూలవతి ఐన నాయికను తరతరాలుగా కరగిస్తూ స్వాధీనం చేసుకుని రక్షించే విధానం చిత్రింపబడి ఉంది. తరువాతి రెండు చరణాలల్లో విరక్తి ధ్వనిస్తుంది. ఈ పైరాగ్య భావన పైశృంగార రసాన్ని పరిపుష్టం పొందనీయక భక్తి వైపు మరలిస్తుంది. ఈ పైరెండు పాదాలు శ్రీ హరిచేతికి ఉన్న మహిమాధిక్యాన్ని ప్రకటించడానికి మాత్రమే ఉపయోగిస్తున్నాయి. అందరికీ ఆరాధ్యుని అన్ని ఇండ్లను వెలిగించే శ్రీదేవి ప్రతి అంగాన్నీ రసలోలప బుద్ధితో తాకి క్రొత్త సొగసులు సంతరించుకున్నంత చేయి ఈ సందర్భంలో దానాన్ని చేపట్టడంతో క్రిందుచేయబడింది. ఇచ్చేదాతగా, యాచకుడై చాచినచేతిపైన బలిచక్రవర్తి చేయి మీదున్నది. అంతటి ఆదిమహావిష్ణువు చేతిని క్రిందు చేయగలిగిన సౌభాగ్యం కన్నా, అశాశ్వతాలైన రాజ్య సంపదలూ, ఈ శరీరమూ భిన్నం కాదుకదా : అందుకే ఇంతటి ఉదాత్తుడైన బలివి నిగ్రహించి నప్పటికీ శ్రీహరికి ఆతని వాకిట కావలి ఉండక తప్పిందికాదు.

శా. ఇంతింతై వటుఁడింతయై మఱియుఁ

దానింతై నభోవీధిపై

నంతై తోయదమండలాభమున

కల్లంతై ప్రభారాశిపై

నంతై చంద్రుని కంతయై

ద్రువునిపై నంతై మహర్వాటిపై

నంతై సత్యపదోన్నతుండగుచు

బ్రహ్మాండంత సంవర్దియై.

ఎందరు వలదన్నా, కాదన్నా వినక బలిచక్రవర్తి మూడడుగుల మాటతో ముల్లోకాలనూ ఆక్రమింప గలిగిన వామన మూర్తికి స్వదానవ సామ్రాజ్య లక్ష్మీనంతటినీ ధారపోసినాడు. ఆ వెంటనే వామనమూర్తి విశ్వరూపాన్ని ధరిస్తూ తరతరాలుగా పెరగడం ప్రారంభించినాడు, ఆ పెరుగుదలను కండ్లకుకట్టి నట్లుగా వర్ణించిన పద్యం ఇది.

ఇంతంత పెరుగుతూ పొట్టి వడుగు కొంచెం పెరిగినాడు, ఆ మీద కొంత సేపటికి మరింత పెరిగినాడు. మరికొంత సేపటికి ఆకాశమార్గంపై ఎదిగి కానవచ్చినాడు. తరువాత ఆకాశంలో మేఘమండలానికి కొంతదూరంలో ఉన్నాడు. ఆ తరువాత కాంతి వలయాన్ని దాటి, చంద్రకక్ష్యను దాటి, ద్రువ నక్షత్ర మండలాన్ని అతిక్రమించి, మహర్వాటినికూడా అధిగమిస్తూ సత్యలోకంతో పమానుడౌతూ, చివరకు బ్రహ్మాండం యొక్క అంతం వరకూ పెరిగినాడు— అంటూ వర్ణించినాడు.

ఈ సందర్భంలో వామనుడు పెరుగుతున్నట్లుగానే ఉపయోగించిన పద్యాలన్నీ చెంగు చెంగున దుముకులు వారుతూ మనకు ఆనందాన్నీ ఆశ్చర్యాన్నీ కలిగిస్తున్నాయి. 'ఇంతింతై . తానింతై . అంతై , అల్లంతై , పై అంతై ' అనే పదాలు క్రమక్రమమైన అభివృద్ధి

ప్రమాణాన్ని చిత్రగతిలో చూపడానికి ఎంతో యత్నం చేసినా ఇంతింతై .  
 తొలుత పెరుగుదల మెలమెల్లగా ప్రారంభమైంది. ఒక్కసారి  
 పెరగటం ప్రారంభించిన తరువాత శిఖరస్థానాలను అందుకోవడం  
 క్షణ క్షణాలల్లో జరిగి పోయింది. అందుకే ఆ భావాన్ని ఇంతై,  
 అంతై అనేపదాలతో పోతన ఎంతో సమర్థవంతంగా సూచించి  
 నాడు. భూమి పైభాగంలో మొదట ఆకాశపీఠి, దానిపైన మేఘ  
 మండలం, ఆపైన కాంతిమండలం, అదే నక్షత్ర మండలం.  
 ఆపైన ధ్రువమండలం, ఆపై మహర్వాటి మండలం, అన్నిటి  
 కన్నాపైన ఉండేది సత్యలోకం, అదేగోలోకం, ఏ ప్రాణి గమించ  
 లేని విష్ణు స్థానం. మానవులకు అగోచరమైన త్రివిక్రముని  
 మూడవ పాదక్రమం అంటూ పెద్దలు చెబుతారు. ఈ ఖగోళ  
 రహస్యాలను ఎరిగిన పోతన ఈ పద్యంలో పొందుపరచి చూపినాడు

మ. రవిబింబంబుపమింపఁ

బాత్రమగు చత్రంబై శిరోరత్నమై  
 శ్రవణాలంకృతమై గళాభరణమై  
 సౌవర్ణ కేయూరమై  
 చవిమత్కంకణమై కటిస్థలి  
 నుమంచద్యుత్తమై నూపుర  
 ప్రవరంబై పదపీఠమై వటుఁడు  
 దా బ్రహ్మాండమున్నిండుచోన్.

ముచ్చటైన మూడడుగుల దానంతో వామనుడు విజృం  
 భించడం మొదలు పెట్టినాడు, ఎదుగుతూ ఎదుగుతూ సూర్య

మండలం వరకు ఎదిగినాడు. ఇక ఆ తరువాతి పెరుగుదలను ఒక జాలాన్ని ప్రదర్శించినట్లుగా పోతన ఈ పద్యంలో చూపినాడు.

బ్రహ్మాండాన్ని నిండుతూ విక్రమిస్తున్న వామనమూర్తికి మనం ఉపమానంగా చెప్పదలచుకుంటే సూర్యబింబాన్ని తగిన గొడుగుగా మారించి అని చెప్పవచ్చు. ఆ తరువాత ఆయన తల ధరించే రత్నంగా ప్రకాశించింది. మరికొంత సేపటికి చెవికి పెట్టుకునే ఆభరణ విశేషమైన కుండలంగా మారింది. ఇంకా కొంత సేపటికి కంఠాభరణమై పోయింది. చూస్తుండంగనే ఆ సూర్యబింబము దండచేతికి పెట్టుకునే దండపట్టిగా, ముంజేతి కడియంగా, మొలను కట్టే పట్టుబట్టగా, కాలి కడియంగా, చివరకు పాదపీఠంగా మారిపోయింది అంటూ చెప్పినాడు.

ఈ పద్యములో పోతన త్రివిక్రమ స్ఫూర్తికి తగిన అలంకార విశేషాలన్నీ ఒక్కొక్కటే తప్పక చెప్పినాడు. సూర్య బింబం ఒక్కటే వామనమూర్తి ఆయా అంగాలను ఆశ్రయిస్తూ ఆయా ఆభరణ విశేషాలుగా పరిణమించింది. తొలుత వామనుడు సూర్యబింబంకన్న కొంత క్రిందికి ఉన్నాడు. అప్పుడా బింబం వామనునికి విడలేని అలంకారమైన గొడుగుగై ండి. తరువాత ఆ సూర్యుడు మరి కొంత దగ్గర పడగా శిరోలంకారము ఐనాడు. విష్ణువు పైకి విక్రమిస్తూ ఉంటే రవిబింబం తరతరాలుగా కిందికి దిగుతూ ఉన్నట్లు గోచరింప చేస్తుంది కాని ఇక్కడ రవిబింబం మాత్రం ఉన్నతావునే ఉంది. ఎదుగుతున్నవాడే వామనుడు. సూర్యుడు తేజోమూర్తి. అంతేకాదు, ఈ ప్రకాశమే వామనమూర్తి అంగాల్లో అలంకారాలుగా భాసించింది. త్రివిక్రమనికి



సూర్యునికీ అవినాభావ సంబంధం ఉంది. జ్ఞానచక్షుః, సర్వ వ్యాపి ఐన వానకు త్రివిక్రముడు అందరికీ చీకట్లను తొలగిస్తు వెలుతురును ఇచ్చే సూర్యుని తోడి సంబంధానికి పోతన సహజాలంకార సంశ్లిష్టమైన అతిశయోక్తిని అమృతరసంతో మేళవిస్తూ రసానందాన్ని పంచినాడీ పద్యంలో. ఇందులో అప్రధానంగా ఉల్లేఖంకూడా భాసించక పోలేదు.

క. ఉదరము లోకంబులకును

సదనంబగుటెఱిగి శివుడు చటుల విషాగ్నిన్

గుదురుకొనఁ గంతబలమున

బదిలంబుగ నిలిపె సూక్ష్మ ఫలరసము క్రియన్.

దేవదానవులు సముద్రాన్ని మఢించి నప్పుడు సర్వలోకాలకూ మహాభయాన్ని కలిగిస్తూ భయంకరమై కణకణలాడే నిప్పు వంటివిషం పుట్టింది. అందరి మేలును కోరే సమర్థుడైన పరమ శివుడు ఆ విషాన్ని చేతబట్టి తనగొంతులోనే ఆపినాడు. ఆ శంకరుడా విషాన్ని ఎట్లా, ఎందుకు నిలిపినాడో చెప్పే సందర్భంలో ఉన్నదీ పద్యం.

తన కడుపు లోకాలకు నివాస స్థానం అంటూ తెలుసుకున్న శివుడు చటులమైన ఆ విషాగ్నినీ స్థిరపడేట్లు తనకుత్తుక తొర్రలో భద్రంగా, సూక్ష్మమైన ఫలరసాన్ని నిలిపినట్లుగా నిలిపినాడు - అంటూ చెప్పినాడు.

విశ్వగర్భుడు పరమేశ్వరుడు. అందుకే లోకాలన్నీ తన కడుపులో ఉన్న విషయం తెలిసిన సర్వజ్ఞుడు ఆయన. పుట్టిన విష

మేమో మహాధయంకరంగా వ్యాపిస్తుంది. ఆ విషం అట్లా బయట ఉండటానికి వీలులేదు అప్పుడాయన చేయవలసింది దాన్ని మ్రింగివేయకమే. అట్లా ఆ విషాన్ని అవలీలగా మ్రింగి వేయగలడు, కానీ, ఇక్కడోచిక్కుంది. బయటివిషాన్ని మ్రింగి కడుపులోకి పంపితే ఆ కడుపులో ఉన్న లోకాలన్నీ దహించుకు పోతాయి. అందుకే పరిమకారుణ్యమూర్తిఐన ఆ శివుడు ఏ జీవికీ బాధకలుగకుండా ఆ విషాన్ని తన కంఠనాళంలో పదిలంగా కుదురు పడచేసినాడు శివుడు ఈ హాలాహాలాన్ని ముద్దగాచేస్తూ ఎంత అవలీలగా తనకంఠలో పొందు పర్చినాడంటే అల్లనేరేడు పండురసాన్ని గొంతులోదాచినంతసుఖవుగా మింగి కంఠదేశంలో నిలువ గలిగినాడంటూ పోతన శివుని శక్తిని చెప్పకే చెప్పినాడు. సూక్తిఫలం అంటే ఏదో చిన్నపండు అనేదానికన్నా నేరేడు పండు అనేఅర్థాన్ని గ్రహిస్తేనే స్వారస్యం చెడకుండా ఉంటుందని ఈ అర్థాన్నే గ్రహించడం జరిగింది.

క. మ్రింగెడివాఁడు విభుండని,

మ్రింగెడిదియు గరళ మనియు మేలని ప్రజకున్

మ్రింగుమనె సర్వమంగళ

మంగళ సూత్రంబునెంత మది నమ్మినదో!

శివుడు హాలాహాలాన్ని భక్షించేప్పుడు, దానికి పార్వతి అనుమతించినట్లుగా భావిస్తూ ఆమె పాతివ్రత్యాన్ని ప్రశంసిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

విషాన్ని మ్రింగేవాడు తన భర్త అనీ, మ్రింగేది ప్రాణాలకే ఎసరుపెట్టే విషమనీ తెలిసే సర్వమంగళఐన పార్వతీదేవి

ఆ పని ప్రజలకు మేలుచేస్తుందని సరే మ్రొంగులే అన్నది. ఆ సర్వమంగళ తన మంగళసూత్రాన్ని ఎంతనమ్మిందో కదా! అంటూ పోతన ఆశ్చర్యాన్ని ప్రకటించినాడు.

లోకంలో సాధారణంగా ఒక సాహసకృత్యాన్ని చేయు మంటూ ఇతర్లను ఎంతైనా పురికొల్పవచ్చు. కానీ అది తనకూ తనవారి వంతుకూ వచ్చేవఁకు వెనకా ముందాడడం సహజం. కానీ పార్వతి మాత్రం అట్లా కాకుండా ప్రవర్తించింది. మింగేదేమో ప్రాణాలుతీసే విషం అనీ తెలుసు. మింగేవాడు తన ముత్తైదువతనానికి ప్రాపైన భర్త అనీ తెలుసు, పైగా ఆ విషాన్నిమింగితే తనకు లాభించేది రవ్వంతైనా లేదనీ తెలుసు. ఐనప్పటికీ ఆమె తన భర్తను ఆ విషాన్ని మింగుమన్నది. మరి ఆతల్లికి తన మంగళసూత్రం మీద ఎంత నమ్మకం ఉందో అంటూ ప్రశంసించినాడు.

పూర్వకాలంలో మంగళసూత్రాన్ని పరమ పునీతంగా భావించేవారు. భర్త గండం గడిచి బయటపడితే ఆ ఇల్లాలి మంగళ సూత్రబలమే ఆయన్ను కాపాడిందీ అనేవారు. ఇక్కడ మంగళసూత్రం అంటే ఆ ముత్తైదువ పాతివ్రత్య ప్రభావం అంటూ మనం గ్రహించవలసి ఉంటుంది.

ఇక్కడ పోతన పార్వతిని 'సర్వమంగళ' అనే పదంతో సూచిస్తూ ఔచిత్యాన్ని పోషించినాడు. ఆమె రూపుదాల్చిన శుభం. సకలశుభాలకూ ఆకరం. అందుకే ఆమె సర్వజగాలకు మేలును కోరుతూ తన మంగళసూత్రాన్ని గట్టిగా నమ్మి తన భర్తకు ఏముప్పురాదంటూ దృఢనిశ్చయంతో సకల జనసుఖకారక

మైనపని చేయడానికి అంగీకరించింది. సర్వమంగళ సరే అన్నచోట అశుభం జరగడానికి వీలులేనని పోతన హృదయం.

ఆ. హరుఁడు గళమునందు హాలాహలము వెట్టఁ

గప్పు గలిగి తొడవు కరణి నొప్పె

సాధురక్షణంబు సజ్జనులకు నెన్న

భూషణంబుగాదె భూవరేంద్ర.

దేవదానవులు వాసుకిని తరిత్రాడుగా చేసే మందరపర్వతాన్ని కష్టంగా చేసే పాలసముద్రాన్ని చిలికినప్పుడు, ఆ సంద్రంలోంచి మహాభయంకరమైన విషం పుట్టింది. బ్రహ్మాదుల ప్రార్థనను మన్నిస్తూ శివుడు విషాన్ని మ్రింగి కంఠంలో ఆపినప్పుడా స్థితిని వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

ఓ రాజశ్రేష్ఠుడా! శంకరుడు గొంతులో హాలాహలం అనే విషాన్ని నిలుపగా ఆ విషం నల్లనిదైన కారణంతో ఆయన కుత్తుకకు ఒక ఆభరణంగా మారి ప్రకాశించింది. అవును మరి, సాధు జనులరక్షణం నత్పురుషులకు ఒక ఆభరణమే కదా ! అన్నాడు.

శివుడు పాలనురుగువంటి తెల్లని శరీరకాంతి కలవాడు. అంతటి సుధాభవశమూర్తి నల్లటిపొగలూ సెగలు చిమ్ముతూ లోక భయంకరంగా విజృంభిస్తున్న విషాన్ని ఆకూరిస్తూ తన గొంతులో నిలిపినాడు. ఆ నల్లటి విషం స్వామి కుత్తుకకు తన నలుపును పులుముతూ ఒక ఆభరణవిశేషంగా, అలంకార ప్రాయంగా అంద గించింది. ఈ విశేషణాన్ని పోతన సాధురక్షణం ఎప్పుడూ

సజ్జనులకునెన్న భూషణంబుగాదే, అనే సామాన్యోక్తి సమర్థిస్తూ  
అర్ధాంతరన్యాయ ఆలంకారాన్ని చొప్పించినాడు.

మనం బాగా ఆలోచించిచూస్తే పోతన చెప్పిన ఈ మాట  
పొల్లుపోని నిజంకదా : భాగవతాన్ని చదివే సహృదయుడు  
విడువక చదివే పద్యాలలో ఇదొకటి.

మ. అమరన్ లోకహితార్థ మంచునభవుం

దౌఁగాక యంచాడెఁబో

యమరుల్ భీతిని మ్రింగుమీయనిరి వో

యంభోజగర్భాదులుం

దముఁగావన్ హరః లెమ్ము లెమ్మనిరివో

తాఁజూచి కన్గంట న

య్యుమ ప్రాణేశ్వరు నెట్లు మ్రింగు మనె న

య్యుగ్రానల జ్వాలలన్.

సకలప్రాణి భయంకరంగా మహావిషం ఉద్భవించినప్పుడు  
ఆ విషాన్ని మ్రింగడానికి చూస్తూ చూస్తూ పార్వతీదేవి భర్తను  
ఎట్లా కోరిందో? ఎట్లా అనుమతించిందో? అంటూ ఆశ్చర్య  
పడుతూ వ్రాసిన పద్యం ఇది.

పొందుగా తానుచేసే ఈ పని లోకహితంకోసం అంటూ  
శివుడు 'సరే' అంటూ పలికితే పలికి ఉండవచ్చు. దేవత  
లందరూ భయంతో ఆయ్యా : తామూ మ్రింగండి! అని అంటే  
అని ఉండవచ్చులే : బ్రహ్మ మొదలైనవారు తమను రక్షించే

కొరకు ఓ కూర, లే, లెమ్మంటే అన్నరుపో, కానీ పార్వతీదేవి తన కంటి ఎదురుగా మహాఘోరమైన ఆ విషాన్ని చూస్తూ తన ప్రాణేశ్వరుడైన శివుణ్ణి ఆ హాలాహాలాన్ని మ్రింగుమంటూ ఎట్లా అని ఉండవచ్చు అంటూ ఆశ్చర్యాన్ని వెలిబుచ్చినాడు కవి.

భయంతో దేవతలూ, ఆత్మ రక్షణార్థం బ్రహ్మాదులూ, శివుణ్ణి విషాన్ని మ్రింగడానికి ప్రోత్సహిస్తే ప్రోత్సహించి ఉండవచ్చు. లోకకల్యాణాన్ని కాంక్షించి ఆ శివుడు ఆ విషాన్ని మ్రింగడానికి అంగీకరిస్తూ సరే అట్లే అని ఉండవచ్చు. ఇందులో ఆశ్చర్యం లేదు. కానీ ప్రాణాధికప్రియుడూ ఐన తన భర్తనే చూస్తూ చూస్తూ పార్వతి మ్రింగుమనడంలోనె విశేషంఉంది. ఈభావాన్నే మంచి తెలుగు జాతీయాలను పొదిగిస్తూ పోతన ఈ పద్యంలో వ్యక్తంచేసినాడు. నోనోట, కన్నంట, చేజేత అనే జాతీయాలు తెలుగువారికి కొత్తలుకావు. పోతన ఇటువంటి జాతీయప్రయోగం చేస్తూ తెలుగువారికి మరింత దగ్గరివ్వాడైనాడు.

సీ. వేర్వేర బొమ్మల పెండ్లిండ్లు నేయుచు.

నబలలతోడ వియ్యంబులందు

గుజ్జెన గూళ్ళను గొమరొప్ప వండించి

చెలులకుఁ బెట్టించుఁజెలువు మెఱయ

రమణీయ మందిరారామ దేశంబులఁ

బువ్వుఁ దీఁగెలకును బోర్దిసేయు

సదమల మణిమయ సౌధ భాగంబుల

లీలతో భర్మడోలికల నూఁగు

తే. బాలికలతోడఁ జెలరేఁగి బంతులాడు

శారికా కీర వంక్రికిఁ జదువు చెప్పు

బర్హి సంఘములకు మురిపములు గలవు

మదమ రాశఁబులకుఁ జూపు మందగతులు.

శ్రీ రుక్మిణీదేవి కుండిన పురాధీశ్వరుడైన భీష్మకునికి పుట్టి  
దినదిన ప్రసిద్ధమానఁ తనతోటి బాలికలతో ఆడుకున్న విధానాన్ని  
వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

రుక్మిణీదేవి వేరు వేరుగా బొమ్మలకు పెండ్లిళ్లు చేస్తూ తన  
తోటి బాలికలతో వియాలు అందుకునేది. గురుగులల్లో వంట  
కాలను వండిస్తూ ఎంతో ఇంపుగా తన స్నేహితులకు పెట్టించేది.  
మనోహరమైన మండ్లిరాల్లో ఉన్న ఉద్యానవనాలల్లో పూలతీగెలకు  
పాదులు చేయిస్తూ, నీళ్లుపోస్తూ, పండిళ్లకు పారిస్తూ పోషించేది.  
పరిశుభ్రమైన మణులు తాపిన మేడలల్లో వేడుకతో బంగారుటు  
య్యాలలు ఊగేది. తోటి ఆడపిల్లలతో ఎంతో ఉత్సాహంతో  
బంతులాడుకునేది. గోరువంకలకూ, చిలుకలకూ చదువులు  
చెప్పేది. నెమిళ్లకు మురిపాలు నేర్పేది. మదించిన హంసలకు  
నడకలు నేర్పేది— అంటూ వర్ణించినాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన నిరుపేద ఇంటి ఆడపిల్ల మొదలు  
ఎండ కన్నెరుగని రాచకన్నియ వరకూ యుక్త వయస్సు రాక  
పూర్వం ఆడుకునే ఆటలను పేర్కొన్నాడు. కొంతకాలానికి  
పూర్వం ప్రతి ఇంట్లో ఆడపిల్లలు బొమ్మరిల్లు వేసుకుని బొమ్మ  
లాటలు ఆడుకునేవారు. వాటికి పెండ్లిళ్లు చేస్తూ వియ్యాలందు

కుంటూ సగం కయ్యాలు పెట్టుకోవటమూ వాటిని పరిష్కరించు కోవటమూ నేర్చుకునే వారు. అట్లే గుజైన గూళ్లు వండటంకూడా పనికి పనీ వేడుకకూ వేడుకగా ఉండేది. మన పూర్వులు పనిలో ఆటనూ, ఆటలో పనితనపు తీర్పునూ జోడించే ఉంచినారు అనడానికి గురుగుల్లో వంటకాలే నిదర్శనం అని చెప్పవచ్చు.

రాచకన్నెలకు పూలతోటలో విలాసంగా పూతీగెలను పెంచడమూ, బంగారుటుయ్యాలలూగడమూ, నెమళ్లకు నాట్యాలు నేర్పడమూ, చిలుకలకు చదువులు చెప్పడమూ, హంసలకు నడకలు నేర్పడమూ సాధ్యపడేవి. అన్నిటికన్నా విశేషంగా ఆడపిల్లలు బంతులాడటం గమనించ తగింది. ఈ విధంగా ఈ పద్యంలో పోతన రుక్మిణీదేవి వ్యవదేశంతో ఆనాటి రాచకన్నెల క్రీడా విశేషాలను ప్రకటించినాడు.

ఉ. శ్రీయుత మూర్తి: యో పురుష

సింహమ! సింహము పాలి సొమ్ము గో  
మాయువు గోరు చందమున

మత్తుఁడు చైద్యుఁడు నీ పదాంబుజ  
ధ్యాయిని ఐన నన్ను వడిఁ

దాఁగొని పోయెదనంచు నున్నవాఁ  
డా యధమాధముం డెఁఱుగఁ

డద్భుతమైన భవత్ప్రతాపమున్.

రుక్మి తన చెల్లెలైన రుక్మిణీదేవిని శ్రీకృష్ణునికి ఇచ్చేందుకు ఇష్టపడక శిశుపాలునికి ఇస్తానంటూ మాట ఇచ్చి వివాహాన్ని



విశ్వయించినాడు. వార్తను అందుకున్న శిశుపాలుడు ఇతర రాజ బంధు వర్గంతో కూడా పచ్చిచేరినాడు. కాని రుక్మిణీదేవి ఇంత వరకు తనను శ్రీకృష్ణునికి మానసికంగా అర్పణ చేసుకొంది. తాను అతని సొమ్ము. ఆ హరి సొమ్మును ఇతరులు తాకకూడదు. అందుకే ఆమె దైర్యంతో శ్రీకృష్ణునికి సందేశం పంపింది. ఆ సందేశంలో వ్యక్తం చేసిన భావం ఈ పద్యం.

లక్ష్మీవంతమైన ఓ శుభమూర్తి! ఓ పురుష శ్రేష్ఠుడా; సింహము పాలి సొత్తును నక్క ఆశిస్తున్నట్లుగా మత్తుడైన శిశు పాలుడు నీ పాదపద్మాలను ఆశ్రయించి ధ్యానిస్తున్న నన్ను వెంటనే కొని పోతానంటున్నాడు. ఆశ్చర్యకరమైన నీ శౌర్యాన్ని నీచాతి నీచుడైన ఆ శిశుపాలుడు ఎరుగడు సుమా! అంటూ సందేశాన్ని పంపింది.

ఈ పద్యంలో రుక్మిణీదేవి శ్రీకృష్ణుణ్ణి సంబోధించిన తీరు లోనే విశేషం ఉంది. శ్రీకృష్ణుడు శ్రీయుతమైన మూర్తి కలవాడు, అంటే శుభకరమైన ఆకారం కలవాడనీ సామాన్యార్థం, అన పాయిని ఐన శ్రీదేవితో కూడినట్టి మంగళమూర్తి ఐన విష్ణువు అని విశేషార్థం. అట్లే ఆయన పురుషసింహుడు అంటే వీరులల్లో గణనీయుడనీ, విష్ణుపరంగా పురుషోత్తముడైన ప్రధానుడు అనే అర్థం కూడా పొసగుతుంది.

సాధారణంగా మృగరాజైన సింహపు సొత్తును మరే ఇతర సత్వమూ తాకదు. ఆ సందర్భంలో అల్పాతి అల్ప సత్వం అయిన ఓ నక్క సింహము పాలిటి ఆ సొమ్మును ఆశించడం అతి విచిత్రం. అట్లే అప్పుడు ఎంతో అధముడైన శిశుపాలుడు

రుక్మిణీ దేవిని వెంటనే దక్కించుకోవాలంటున్నాడు. అదే నక్క పని. అయితే శిశుపాలుడు పురుషుడేకవా! అవివాహిత అయిన కన్యను కోరడంలో తప్పేం ఉంది - అంటూ అనడానికి తావు లేకుండా రుక్మిణీదేవి తనను “శ్రీకృష్ణ పదాంబుజ ధ్యాయిని”గా ప్రకటిస్తూ ఆయన ఎడల తన ప్రగాఢమైన భక్తి విశ్వాసాలను వృష్ట పరిచింది. అంతే కాదు, తనను అప్పుడే ఆ పురుష సింహుని సొత్తుగా నిర్ణయించుకొంది. అందుకే ఎంత అధముడు కాకపోతే హరికి అంకితమైన తనను కాంక్షిస్తాడు. అనే విషయాన్నే కాకుండా పరులసొమ్మును కోరడం మహాపాపం అంటూ ధ్వనింప చేసింది.

పురుషసింహమైన హరిముందు సాధారణులైన వీరపురుషులందరు నక్కలవంటి వారే కదా! మరొక విశేషం, అల్పశక్తి కలిగిన నక్క ఎట్లా హరిసొమ్ము ఆశించ గలిగిందో అంటే అది మత్తతవల్ల, అదే అజ్ఞత, అదే అహంకారంవల్ల ఏర్పడిన కన్ను గానవి తనం. మత్తుడైనవాడు బొగాములను, అంటే మంచీ చెడ్డలను, ఆలోచించ లేడు అందుకే విజ్ఞుడైన పోతన వైద్యుడు అనే పదానికి విశేషణంగా మత్తుడు అనే పదాన్ని ఉంచుతూ ఇంతటి అర్థాన్ని సాధించినాడు. ఈ పద్యంలో ఇంకొక చమత్కారం ఉంది. రుక్మిణీదేవి పందేశం వీరపురుషునికి పురెక్కిస్తున్నట్లుగా ఉంది. లే, కృష్ణ పరాక్రమించు! నీ సొమ్మైన నన్ను కోరుతున్న నక్కవంటి ఆ శిశుపాలుణ్ణి దండించి నన్ను కొనిరా! నీ ముందు వాచొక లెక్కా! నీ ప్రతాపం చూపుదువుగాని రా! అంటూ ఆహ్వానించినట్లు పిలిచింది. ఇది లౌకిక దృష్టి.

శివ పార్వతులవలె లక్ష్మీనారాయణులూ అనాదిదంపతులు.  
ఆనంస్కారమువల్లనే రుక్మిణీ సందేశంలో ఆమె ప్రకటితం చేయ  
గలిగింది. శ్రీకృష్ణుని శ్రీయుతమూర్తి అంటూ పిలిచి శ్రీకృష్ణుడే  
ఆది నారాయణుడు అనే విషయాన్ని స్థిరపరిచింది. పోతన  
ఈమెను సవవిధాలయిన భక్తులకు కూడలిపట్టుగా కూడా  
వర్ణించినాడు.

ఉ. నమ్మితి నా మనంబున

సనాతనులైన యుమామహేశులన్

మిమ్ముఁ బురాణదంపతుల

మేలు భజింతుఁ గదమ్మః మేటిపె

ద్దమ్మః దయాంబురాశివి

గదమ్మః హరిం బతి సేయుమమ్మః నిన్

నమ్మిన వారికెన్నఁటికి

నాశము లేదు గదమ్మః యీశ్వరీః

కృష్ణుడు వచ్చినాడన్న శుభవార్తవిని రుక్మిణీదేవి వివాహోచితా  
లైన మంగళ అలంకారాలన్నీ సింగరించుకొని ముత్తైదువలు  
ముందు నడుస్తుండగా సనాతనియైన గౌరీ ఆలయానికి పూజకోసం  
వెళ్ళి అక్కడ ఆమె తనకు ఆహరినే భర్తగా చేయుమంటూ  
ప్రార్థించిన విధానం ఈ పద్యంలో ఉంది.

ఓ ఈశ్వరీ! నామనస్సులో పురాతనులైన పార్వతీపరమేశ్వ  
ులను నమ్మినాను. తల్లీ! ఆది దంపతులైన మిమ్ములను ఎప్పుడూ  
భజిస్తూనే ఉంటాను, మీమేలును ఎప్పుడూ కోరుతూనే ఉంటాను.

మేటి పెద్దమ్మా! నీవు దయకు సముద్రం వంటి దానవుకదా తల్లీ! అమ్మా! నాకు హరిని భర్తగా అనుగ్రహించు తల్లీ! అమ్మా! నిన్ను నమ్మిన వారెప్పుడు చెడరు కదా! తల్లీ- అంటూ ప్రార్థించింది. పోతన వ్రాసిన 'లావొక్కింతయులే'దనే పద్యం ఆపద మొక్కులకు అక్కరకు వచ్చినట్లే, కోరిన వరుడు కావాలనుకునే ప్రతి కన్నె చిన్నదీ చదువుకునే తెలుగుపద్యం ఇది.

రుక్మిణీదేవి తొలుత గౌరీదేవిని ప్రార్థించేప్పుడు గౌరీపతిని కూడా మరచిపోకుండా ఎంతో జాగ్రత్త పడింది. అంతే కాదు సనాతనులూ, పురాణ దంపతులూ అయిన మిమ్ము అంటూ జతగానే కలిపి మ్రొక్కింది. దీనివల్ల గౌరీదేవికి తాను ఇంతకు పూర్వం తను కోరిన వరుడు లభించేందుకు ఎంత తపించవలసి వచ్చిందో ఆ విషయాన్ని ఇప్పుడు జ్ఞాపకం చేసినట్లేంది. పూర్వ స్మృతితో ఆర్ద్రత పొంది రవతరంగితమైన ఆదేవి మవస్సును తనవైపుకు తిప్పుకొంటూ అమ్మా! నీవు మేటి పెద్దమ్మవు కదా అన్నది. త్రిమూర్తులభార్యలు గొప్ప ఇల్లాండ్రు. వాళ్ళందరిలో గొప్పది గౌరీదేవి. ఈమె మూల దొంతివంటి మొదటి ముత్తైదువ. అందరికన్నా గొప్ప ఇల్లాలు. అందుకే ఆమె ఏమైనా చేయ గలుగుతుంది. అయితే అవసరానికి ఆదుకోని పెద్దరికం ఎందుకూ అనే సందేహం రాకుండా "నీవు దయాంబురాశివి" అంటూ పెత్తనానికి దయను జోడిస్తూ రుక్మిణీదేవి కోరికలను పండింపజేసుకొంది. ఇవ్వగల పమర్థత, ఇచ్చే ఆర్ద్రత ఉన్నప్పుడు అర్థుల కోరికలు అట్టే నెరవేరుతాయి. ఇది తెలిసే రుక్మిణీదేవి తాను కోరిన శ్రీహరిని తనకు పతిగా చేయుము అంటూ విన్నవించుకొంది.

అమ్మా! అనే సంబోధన ఆప్యాయతకు చిహ్నం. అంతే కాదు. అది గౌరవ వాచకం. అమ్మ ప్రేమ స్వరూపిణి. ఈమె చలువకూ, కనికరానికీ సంకేతం. అందుకే రుక్మిణీదేవి సొంత తల్లితో గోమంచేసినట్లు పదే పదే అమ్మా! అమ్మా అంటూ పిలిచింది. ఈ రహస్యాన్ని ఎరిగే పోతన తన పద్యంలో అమ్మ అనే శబ్దాన్ని పునరుక్తం చేసినాడు.

సీ. మా సరివాడవా మా పాపఁ గొనిపోవ

నేపాటి గలవాడ వేది వంశ

మెందు జన్మించితి వెక్కడఁ బెరిఁగితి

వెయ్యది నడవడి యెవ్వఁడెఱుఁగు

మానహీనుడవీవు మర్యాద లెఱుఁగవు

మాయఁగై కొనికాని మలయరావు

నిజ రూపమున శత్రు నివహంబుపైఁ బోవు

వసుధేశుడవుగావు వావీ లేదు

ఆ. కొమ్మనిమ్ము నీవు గుణరహితుండవు

విడువు విడువవేని విలయకాల

శిఖిశిఖా సమాన శిత శిలీముఖముల

గర్వమెల్లఁ గొందుఁ గలహమందు.

కృష్ణుడు గౌరిదేవి ఆలయం నుండి రుక్మిణీదేవిని ఆహ్వారించి అడ్డు వచ్చిన రాజనమూహాన్ని చెల్లాచదరుచేస్తూ ఆమెను రథం ఎక్కించుకుని పోతుండగా, రుక్మి ఎదురునిల్చి కృష్ణుని

సామాన్యుడుగా భావిస్తూ అధిక్షేపిస్తూ పలికిన సందర్భంలోని పద్యం ఇది.

ఏరా కృష్ణా ! మాకు సమానుడవనా ! మా పాపను తీసుకు పోతున్నావ్ ? మాతో పోలిస్తే ధనంకానీ, రాజనంకానీ, శౌర్యం కానీ ఏపాటి ఉంది? ఏది నీ వంశం? ఎక్కడ పుట్టిందీ? ఎక్కడ పెరిగిందీ? ఏది నీ నడవడి ? ఎవ్వరికీ తెలియదే? అభిమానం లేనివాడవు, మర్యాదలు అసలే తెలియనివాడవు. మాయతో గాని చుట్టిముట్టరావు. నీ నిజ రూపంతో ఎప్పుడన్నా శత్రువులను ఎదిరించినావా? నీవేమి రాజువా, నీ కొక్క వావీ పరుసలు అంటూ ఉన్నాయా? ఓరీ బుద్ధి తక్కువవాడా! ఆ పిల్లను ఇట్లాతెచ్చి ఇవ్వు, విడిచిపెట్టు, విడవకుంటేవా! చూడు నిన్నేంచేస్తానో, ప్రళయకాల భయంకరమైన అగ్ని మంటలవంటి వాడిబాణాలతో యుద్ధంచేస్తూ నీ గర్వాన్ని హరించివేస్తాను జాగ్రత అన్నాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన వ్యాజ నిందాలంకారాన్ని ప్రయోగిస్తూ దాని ద్వారా శ్రీకృష్ణుడు విచిత్రవర్తనుడైన సాక్షాత్తు శ్రీకూరి అనే విషయాన్ని స్థాపించినాడు. నిజానికి శ్రీకృష్ణుడు ఉత్తమ క్షత్రియుడైన రుక్మిణికి పరివచ్చేవాడు కాదు. ఆయన జన్మించిందొక చోటా, పెరిగింది గొల్లపల్లెలో. అందుకే కృష్ణుడు గొల్లడా! క్షత్రియుడా! ఏ వంశీయుడో చెప్పలేము. ఉత్తమ వీరుడు ఎప్పుడూ కూటయుద్ధం చేయకూడదు. అందుకే మాయలు పన్నుతా వంటూ రుక్మిణి ఈవడించుకున్నాడు. భూపతి కాదు, కృష్ణుడు, అంతేకాదు వావి లేకుండ మేనల్లునికి భార్య కాబోయే రుక్మిణిని అపహరించినాడు ఇంత తగని పని చేయడం

పాడిగాదు, పిల్లను విడువు లేదా బాజాలతో నిప్పులు కురిపిస్తూ  
ప్రాణాలు తీస్తాను అంటూ రుక్మి బెదిరించినాడు.

శ్రీకృష్ణుడే శ్రీహరి. ఆయనకు ' ఒకరు సాటి పోటి  
కూడానా: ఆయన పాటిని నిర్ణయించేదెవరు? హరికి కులగోత్రా  
లెక్కడా? ఏది పంశం, ఏది జన్మస్థానం, ఆయన అజుడూ,  
సర్వవ్యాపీ, సర్వాంతర్యామి. శ్రీహరి శీతోష్ణనముడు, నిరహంకారి  
అంతేకాదు మాయామయుడు. ఆయన నిజరూపాన్ని ఎవ్వరూ చూడ  
లేదు. అనేక అవతారాలెత్తి అనేక రూపాలతో శత్రు సంహారం  
చేసినవాడు. కేవల వసుధేశుడు కాడు, నిఖిలేశ్వరుడు, గుణా  
తీతుడూ, గుణరహితుడూ, నిర్గుణుడైన పరంధామపతి అంటూ  
నిందాచలంతో గుణవర్జనం చేసిన విచిత్ర రీతి ఈవిదానం. ఇంత  
గహనమైన గూఢార్థం ఉన్నా పద్యం సరళంగా ఎంతో సాఫీగా  
వడిచింది.

మ. ధృవకీర్తిన్ హరిపెండ్లియాడె

నిజచేతో హరిణిన్ మానవై

భవగాంధీర్య విహరిణిన్

నిఖిల సంపత్కారిణిన్ సాధుబాం

ధవసత్కారిణిఁ పుణ్యచారిణి

మహాదారిద్ర్య సంహరిణిన్

సువిభూషాంబర ధారిణిన్

గుణవతీ చూడామణిన్ రుక్మిణిన్.

శ్రీకృష్ణుడు రుక్మిణీదేవిని వివాహమైన నందర్భంలో.  
శ్రీహరి వివాహమైన కన్య ఎటువంటి గుణవిశేషాలు కలిగినట్టిదో  
ఆ గుణాలను వర్ణిస్తున్న పద్యం ఇది.

స్థిరమైన కీర్తి కలదానినీ. తన మనస్సును దోచుకున్న  
దానినీ, అభిమానమూ, గంభీర్యమూ కలిగి ప్రవర్తించేదానినీ,  
సమస్త సంపదలు ఇచ్చేదానినీ, నజ్జనులనూ, బంధుజనులనూ  
మర్యాదతో మన్నించే దానినీ, ఉత్తమ ఆభరణాది అలంకారాలనూ,  
మేలైన బట్టలనూ ధరించిన దానినీ, గుణవంతురాండ్రైన స్త్రీలల్లో  
తలమానికం అని చెప్పవగిన రుక్మిణీదేవిని శ్రీహరి పెండ్లి  
ఆడినాడు - అంటూ వర్ణించినాడు.

ప్రధానంగా వరునికి వధువు నచ్చినదై ఉండాలి, పిల్ల  
మానమర్యాదలతో గంభీరంగా ఉండాలి, ఇంటికి వచ్చే చుట్ట  
పక్కలనూ, సాధుసన్యాసులనూ ఆదరించేదిగా ఉండాలి. ఇవి  
సాధారణంగా సంసారపరంగా వధువులో చూచే మంచి లక్షణాలు.  
కానీ రుక్మిణీ రాచకన్యై. అందుకే ఆమె ఈ గుణాలకు తోడూ  
'సుభూషాంబరధారిణి'గా ఉంది. ఇంత సంపత్తి ఉండీ ఆమె  
గర్వంతో అహంకారం చూపేదికాదు. సత్ప్రవర్తన కలిగినట్టిది.  
అందుకే 'పుణ్యచారిణి' అన్నాడు పోతన.

రుక్మిణీదేవిని శ్రీమహాలక్ష్మిగా ఆలోచించినప్పుడు ఆమె  
ఇంతవరకే కీర్తిని పొందినటు వంటిదీ, హరి మనస్సును  
దోచినట్టిదీ, సకల సంపదలను కలుగజేసేదీ, మహాదారిద్ర్యాన్ని  
తొలగించే సాక్షాత్తు ఛారిష్రీయఐవ శ్రీదేవి అంటూ స్పష్టం  
చేసినాడు.



ఏ విధంగా చూచినా రుక్మిణీదేవి “గుణవతీ చూడామణి” అనేది మాత్రం వివాహ సందర్భంలో అందరికీ సమ్మతమైన విషయం.

ఈ పద్యంలో అనుప్రాసాలంకారం చెవికి ఇంపైన శబ్దసుఖాన్ని అందిస్తూ ఉంది.

సీ. సమద పుష్పంధయ రుంకారములుగావు

భీషణ కుంభింద్ర బృంహితములు  
వాయు నిర్గత పద్మవన రేణువులుగావు

తురగరింఖాముఖోద్ధాత రజము  
లాక్ష్మీర్ణ జలతరంగాసారములు గావు  
శత్రుధనుర్ముక్త సాయకములు  
కలిహంస సారస కాసారములుగావు

దనుజేంద్ర వైన్య కదంబకములు

తే. కమల కల్హార కుసుమ సంఘములుగావు

చటుల రిపుశూల ఖడ్గాది సాధనములు  
కన్యః నీ వేడ రణరింగ గమన మేడ  
వత్తు వేగమ నిలుపుము వలదు వలదు.

శ్రీకృష్ణుడు నరాకాసుర సంహారానికై బయలుదేర బోతుండగా సత్యభామ తననుకూడా యుద్ధరంగానికి వెంట తీసుకొని పోవలసిందిగా కోరింది. అప్పుడు శ్రీకృష్ణుడు ఆమెను

రావద్దని వారిస్తూ యుద్ధరంగం అంటే విలాసదృశ్యం కాదు, మహాభయంకరమైంది అంటూ చెప్పినప్పటి పద్యం.

యుద్ధభూమిలో వినవచ్చే భయంకరమైన ఏనుగుల ధ్వనులు మడించిన గండుతుమ్మెదల రొదలుకావు, మహా వేగంతో పరుగెత్తుతూ ఉన్న గుర్రాల గిట్టలవల్ల పైకిలేచే దుమ్ము గాలివల్ల ఎగిరిపచ్చే పద్మాల పుప్పొడికాదు, విరోధుల పింగిణీల నుంచి విడువబడే బాణాలు, దట్టంగా జలతరంగాలు కురిసే చల్లని జల్లులు కావు. దనుజేంద్రుడైన నరకాసురుని సైన్యసమూహాలు కలహంసలూ బెగ్గురుపక్షలూ కాపురం ఉండే కొలస్తు కావు, పదునైన శత్రువులబిళ్లలూ, కత్తులూ మొదలైన ఆయుధాలన్నీ కమలముల, కలువల రాశులు కావు. ఓబాలా ! నీ వెక్కడా? ఈ రణరంగానికిప్రయాణం ఎక్కడ? నీవు రావద్దు : వద్దు, ఇక్కడే ఉండు. నేను వెళ్లి వెంటనే తిరిగి వస్తాను అంటూ చిన్నదాన్ని బుజ్జగిస్తున్నట్లుగా పలికినాడు.

సాధారణంగా రణభూమి అంతా వీరులపింహానాదాలతో, ఏనుగుల ఘోరాలతో, గుర్రాలవేగంతో నిండిన దుమ్ముతో, పుంఖానుపుంఖంగా వస్తూ ఉన్న బాణాలతో, చతురంగబలాలతో, మారణాయుధాలతో నిండి ఉంటుంది. సుకుమారహృదయలైన అబలలు విలాసం కోసం ప్రవేశించే ప్రదేశం ఎంత మాత్రం కాదు. రాచకన్నెలకు అంతఃపురాలల్లో ఉద్యానవనాలూ, మకరందాన్ని నిండుగా త్రాగి జంమ్మనే గండుతుమ్మెదల రుంకారాలూ, చల్లనీటి జల్లులూ, కనువిందైన కాసారాలు, పుప్పొళ్లు, కలుషలూ, కమలాలూ కలెబోసిన పూలరాశులే తెలుసు.

అందుకే ప్రేయసితో విలాసయాత్రకు బయలు దేరినట్లు యుద్ధ  
రంగానికి బయలుదేరుతానంటున్న సత్యభామను వారిస్తూ అతి  
చమత్కారంగా రాణివాసానికి, రణరంగానికి ఉన్న భేదాన్ని  
చూపినాడు శ్రీకృష్ణుడు. శ్రీకృష్ణుని నోట, పోతనే స్వయంగా  
పలికించినాడు.

మ. భగవాన్ డమరేంద్రుఁ గెల్చి  
సుధ మున్ గైకొన్న చందంబునన్  
జగతీనాథులఁ జైద్యపడి  
చరులన్ సాశ్వాదులం గెల్చి భ  
ద్రగుడై చక్రి వరించె భీష్మక  
సుతన్ రాజీవగంధిన్ రమా  
భగవత్యంశ భవన్ మహా  
గుణమణిన్ బాలామణిన్ రుక్మిణిన్.

భాగవతంలో రుక్మిణీ కల్యాణ ప్రారంభంలో రుక్మిణీ  
కల్యాణాన్ని సాకల్యంగా చెప్పవలసిందిగా అడిగిన పరీక్షనమహా  
రాజునకు శుకమహర్షి రుక్మిణీదేవిని శ్రీకృష్ణుడెట్లా వివాహమాడి  
నాడో వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

పూర్వం పక్షింద్రుడైన గరుత్మంతుడు దేవేంద్రునిజయించి  
అమృతాన్ని తీసుకున్నట్లుగా శుభగుడైన హరి శిశుపాలుణ్ణీ,  
అతని పక్షిన్ని అవలంబించి తిరిగే సాశ్వాదులైన భూనాథులనూ  
జయిస్తూ, భీష్మకుని కుమార్తెనూ, తామర పువ్వువంటి సుగం  
ధంతోకూడిన శరీరం గలదానినీ, భగవతియైన రుక్మిణీదేవి అంశతో

జనించినట్టి దానినీ, ఉత్తమ గుణమునీ, రుక్మిణీ అనే యోగ్యురాలైన బాలికను వరించి పెండ్లి ఆడినాడు— అంటూ చెప్పినాడు.

స్వర్గంలో ఎంతో భద్రంగా కావలా పెట్టి కాపాడుతూ ఉన్న అమృతభాండాన్ని ఆ అమృతానికి అధికారిగా పూటన్న ఇంద్రుణ్ణి అతని పరివారాన్నీ జయించి గరుడుడు గ్రహించినాడు. ఇప్పుడు శిశుపాలునికి రుక్మిణీదేవి భార్యగా పెద్దల చేత నిర్ణయించబడింది. అందుకే అమృతకుంభం వంటి రుక్మిణీదేవి శిశుపాలుని ధనంగా భావింపబడుతూ గట్టికావలాతో భద్రంగా ఉంచబడింది. మరి ఆధనాన్నిదొంగిలించడం సాధ్యం కాని పని. మహాపరాక్రమ ఎంతమైన వీర మండలిని చేదించి కానీ ఆమెను తేవడానికి వీలు పడదు. అందుకే శ్రీకృష్ణుడు శిశుపాలపక్షచరులైన సాశ్వాది వీరులను జయించి అమృతరూపిణి అయిన రుక్మిణీ దేవిని హరించినాడు. ఈ హరించడాన్ని పక్షినాథుడైన గరుడుడు దేవాధిపతి అయిన ఇంద్రుణ్ణి జయించిన విధానంతో పోలుస్తూ పోతన పోలిక్కు చెప్పినాడు. ఈ పోలిక సందర్భశుద్ధితో ఔచిత్య శోభితమై ఉంది.

సాధారణంగా అమరాధిపతి ముందు పక్షిరాజు ఒక లెక్కలోనివాడుకాడు. అయినా శౌర్యంతో అమరేశ్వరుణ్ణి జయించినప్పుడు అమృతాన్ని సాధింపగలిగినాడు. సామాన్య యాదవుడుగా చూడబడుతున్న శ్రీకృష్ణుడు పౌరుషాన్ని ప్రకటిస్తూ క్షత్రియ శ్రేష్ఠులను జయించి విజయలక్ష్మిని దక్కించుకున్నట్లుగా రుక్మిణీ దేవిని దక్కించుకొన్నాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన రుక్మిణీదేవిని రమాభగవతి అంశగా పేర్కొంటూ ఆమెకు అనురూప వరుడుగా విష్ణువునే సూచించి నట్లు 'కృష్ణ'నికి చక్రి అనే పదాన్ని వాడినాడు. ఈ విధంగా పోతన ఈ పద్యంలో అర్థ విశేషాన్నే కాక చివరి పాదంలో అనుప్రాణితమైన 'ణ'కారయుక్త "న"కారాన్ని ఉపయోగిస్తూ చెవికి ఇంపును కలిగించే శబ్దాలంకారపు తళుకును సంతరించినాడు.

ఉ. దానపురై ననేమి మఱి

దైత్య సమూహములై ననేమి నీ

మానిత బాహు దుర్గముల

మాటున నుండఁగనేమి శంక నీ

తో నరుదెంతు నంచుఁ గర

తోయజముల్ ముకుళించి మొక్కిన

మ్మానిని దన్ను భర్త బహు

మాన పురస్సర దృష్టిఁ జూడగన్.

భూమిపుత్రుడైన నరకుడు ఇంద్రాదులను బాధింపగా వారు స్వర్గాన్ని వదలి ద్వారకాపురికి వచ్చి తమబాధలను శ్రీకృష్ణునితో చెప్పుకున్నారు. అప్పుడు కృష్ణుడు నరకపంహారానికోసం బయలుదేర బోతూండగా సత్యభామ, తానువెంబడి వస్తాను అంటూ కోరింది. అప్పుడు కృష్ణుడు తాను వెళ్ళేది యుద్ధానికికానీ వనకేళికి కాదనీ, తలపడేది దనుజేంద్రుని పై న్యకదంబాలే కాని కలహంస సారసకాసారాలు కావూ, నీవెక్కడా యుద్ధభూమి

ఎక్కడ చద్దు అన్నాడు. అందుకు సత్యభామ సమాధానం చెప్పి నప్పటి పద్యం ఇది.

దానవులై తే ఏం, అటుగాక దైత్యుల సమూహాలై తే మాత్రం ఏముందీ? మానితమైన నీ భుజాలు అనే దుర్గాలచాటున ఉండే నాకు ఏ సందేహం ఎందుకూ? నీతోతప్పక వస్తానంటూ పద్మాల వంటి తన రెండు చేతులనూ మొగ్గగా చేసి అంటే జోడిస్తూ ఆ మానవతి, భర్త తనను గౌరవపురస్కరమైన చూపుతో చూస్తూ ఉండగా మ్రొక్కింది అంటూ వర్ణించినాడు.

సత్యభామకు కృష్ణుని బాహుబలంపై ఎంతో గురిఉంది. శ్రీ కృష్ణుని శౌర్యపరాక్రమాలు తాను ఇంతవరకు అనేకసార్లు విన్నదీ చూపిందీ కూడా : అయితే ఇప్పుడు వెళ్ళేది భూలోకంలో ఉన్న ప్రదేశాలకు కాదు. నరకుడు ఉండే మాహిష్మతీ పురానికి. గరుడ గమనంతోగాని వెళ్లలేదు, అందుకే తానూవస్తానన్నది, నిజానికి సత్యభామకేమీ బెదురులేదు. అందుచేతే దానవులై తే భయమా, దైత్యులై తే భయమా! అన్నది. అయితే ఆ దైత్యానికి కారణం సమ్మానితమైన వజ్రపంజరం వంటి శ్రీకృష్ణుని బాహు రక్షణ. ఆ దుర్గాన్ని భేదించడం ఎవరి తరమూ కాదు. ఆ మాటను జ్ఞాపకం చేస్తూ సత్యభామ “నీ మానితబాహు దుర్గముల మాటున నుండగ నేమిశంక” అంటూ గట్టిగా చెప్పింది. అప్రతిమాన వీరుడి బాహుపంజరరక్షితమైన కీరంవలె ఉన్న సత్యభామకు భయ మెక్కడిదీ, బుగులెక్కడిదీ! అసలు ఆ మాటకు వస్తే సత్యభామకు ఎదురు నిలువగలిగిన వీరుడే లేడేమో : అయినా శ్రీకృష్ణుని బాహుపరాక్రమాన్ని పొగడ్తూ నారీధర్మాన్ని కాపాడుకుంది.

సత్యభామవంటి శృంగార పీరాంగన చేతులు జోడింపగా కరిగి కోరిక చీర్చనిమగవాడు ఉండడుకదా! ఆకాంక్షం చేతనే శ్రీ కృష్ణుడామె నయగుణానికి మెచ్చి సన్మానపూర్వకంగా చూచినాడు.

శ్రీకృష్ణుడు త్రికాలవేది. భవిషత్కార్యానికి అనుగుణంగా వెదుక బోయిన తీగె కాల తగిలినట్లు సత్యాదేవి ప్రార్థించింది. నంకుని వధకు సత్యభామ పన్నిది తప్పనిసరి. పూర్వం భూదేవికి ఇచ్చిన మాటను నిలబెట్టుకునేందుకు భూదేవి అపరావతారం ఐన సత్యభామ సమ్మతి వరకసంహారానికి ఉపకరించింది. అందుకే కృష్ణుడామెను సన్మానించినాడు.

సీ. రాకేందుబింబమై రవిబింబమై యొప్పు  
 నీరజాతేక్షణ నెమ్మొగంబు  
 కందర్పకేతువై ఘన ధూమకేతువై  
 యలరుఁ బూఁబోణి చేలాంచలంబు  
 ఖావజు పరిధియై ప్రళయార్కు పరిధియై  
 మేరయు నాకృష్టమై మెలఁత చాప  
 మమృత ప్రవాహమై యనల సందోహమై  
 తనరారు నింతి సందర్శనంబు

ఆ. హర్షదాయయై మహారోష దాయయై  
 పరఁగు ముద్దరాలి బాణవృష్టి  
 హరికి నరికిఁ జూడ నందంద శృంగార  
 వీరరసములోలి విస్తరిల్ల.

శ్రీ కృష్ణుడు సత్యభామనుగూడి మాహిష్మతీ పురానికి వెళ్లి నరకాసురునిపై దాడిచేసినాడు. కొంతసేపటికి శ్రీకృష్ణుడు తన చేతివింటిని సత్యభామకు అందించి యుద్ధముచేయుమన్నాడు. అప్పుడు సత్యభామ ఉత్సాహంతోపొంగుతూ యుద్ధానికి ఆయత్తప నిలిచిన రీతిని వర్ణించిన పద్యం ఇది. ఆపద్మాక్షిముఖం చంద్ర బింబంగానూ సూర్యబింబంగాను ప్రకాశించింది. పూవువంటి మెత్తని శరీరం కలిగిన ఆ సత్యభామ చేలాంచలం మన్మథుని ధ్వజంగానూమహాఅరిష్టకారిణి తోకచుక్కగానూ గోచరించింది. సత్యభామచేత బాగా లాగబడిన విల్లు, కామదేవునికి పరివేషంగానూ ప్రళయకాలపు సూర్యునికి కాంతిచక్రంగానూ భాసించింది. ఆమె దర్శనం అమృత ప్రవాహంగానూ, కణకణలాడే నిప్పుకల కుప్పగానూ ఒప్పింది. ఆ ముగ్ధ కురిపించే బాణవర్షం సంతోష దాయకంగానూ మహారోషదాయకంగానూ మారుతూ శ్రీహరికీ, శత్రువులన నరకాసురుడికి చూడగా చూడగా శృంగార వీర రసాలను ప్రవర్ధనం చేసినాయి—అంటూ వర్ణించినాడు. ఒకే సత్య భామ ఆశ్రయభేదంతో వీర శృంగార రసాలకు స్థాయిలన విధా నాన్ని పోతన ఈపద్యంలో వర్ణించినాడు. మనోజ్ఞమైన సత్యాదేవి ముఖమూ, చేలాంచలమూ, ఆకృష్టమైన చాపమూ ఇవన్నీ ప్రియు డైన శ్రీకృష్ణుని పురస్కరించుకుని శృంగార రసపుష్టికి అవసర మైన ఆలంబన, ఉద్దీపన విభావ సాత్విక వ్యభిచారాదులను సమ కూర్పగా, ఈ విభావాదులే ఆశ్రయ భేదంతో శత్రువును గురి చేస్తూ వీరరసాంగాలుగా పరిణమించినాయి. ఒకే పద్యంలో ఒకే వస్తువు రెండు విభిన్న రసాలకు వేరువేరు విభావాదులను ఆశ్రయ భేదంతో సమకూర్చే విధానాన్ని నాచన సోమనాథుడు తెలుగు



సాహిత్యంలో ప్రవేశపెట్టినాడు. ఆమార్గానికి ప్రతిబింబంగా పోతన ఈ పద్యాన్ని రచించినాడు.

కం. తొలుకారు మెఱుగు కేవడి

తళతళయని మేనుమెరయ ధగధగ యనుచున్

గలుముల నీనెడు చూపుల

చెలువంబుల మొదలి టెంకి సిరిపుట్టె నృపా!

పాలనముద్రాన్ని త్రచ్చినప్పుడు ఆ సముద్రంలోంచి శ్రీదేవి పుట్టింది. ఆమె పుట్టిన పుట్టుక తీరునూ సొగసునూ సంపదలకు ఆటపట్టైన ఆమె చూపులనూ వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

ఓ రాజా : వర్షాకాలపు మెరుపువలె తళ తళ లాడుతూ శరీరం మెరుస్తూ ఉండగా ధగ ధగ మంటూ సంపదలు ఈనుతున్న చూపులతో చక్కదనాలన్నిటికీ మొదటి గుర్తుగా, తొలిస్థానంగా లక్ష్మీదేవి పుట్టింది— అంటూ చెప్పినాడు.

ఈ పద్యం అంతా దాదాపు ఆచ్చ తెలుగు పదాలతో కూడిందే. ఐనా ఎంతో సొగసుగా ఉంది. ‘తళ తళ’ ‘ధగ ధగ’ అనే పదాలు కేవలం తొలుకారు మెరుపు మెరుగునే కాక శ్రీదేవి శరీరపు కాంతి తుళుక్కునూ, సంపదలను వర్ణించే ప్రసన్నమైన ఆ చూపుల తీరునూ, ప్రదర్శిస్తూ లక్ష్మీదేవి శరీరపు నిగ్గు తీరుగనే సాగింది. “చెలువంబుల మొదలిటెంకి” అనే పదప్రయోగం అర్థస్వారస్యంతో పాటు తెలుగు పలుకుబడి తేనెలన్ని నిండుగా నింపుకున్నట్టిది. రసజ్ఞుల చెవికి మనస్సుకూ హాయిని గూర్చే

ఈ ప్రయోగం పాఠకుల చెవిపండుగలకు మొదటి పెంకిగా ఈనాటికీ నిలిచింది.

సీ. భావించి యొకమాటు బ్రహ్మాండ మంతయు  
 నాటల బొమ్మరిల్లని తలంచుఁ  
 బోలించి యొకమాటు భువనంబు లన్నియుఁ  
 దనయింటిలో దొంతులని తలంచుఁ  
 బాటించి యొకమాటు బ్రహ్మాది సురలను  
 దన యింటిలో బొమ్మలని తలంచు  
 గొనకొని యొకమాటు కుంభినీచక్రంబు  
 నలవడ బొమ్మపీఁటని తలంచు

ఆ. సొలసి యొక్కమాటు సూర్యేందురోచుల  
 నచటి దీపకళికలని తలంచు  
 భామ యొక్కమాటు భారతీ దుర్గల  
 నాత్మనఖు లటంచు నాదరించు.

కొత్తకారు మెరుపుకొనల తళుకుమేని నిగనిగలతో  
 పాలనముద్రంలో పుట్టిన శ్రీదేవి దినదినం పెరుగుతూ శ్రీమహా  
 విష్ణువును చేపట్టక పూర్వం తనఈడు అడవిల్లలతో కలిసి బొమ్మ  
 లాటలాడుకున్న తీరును వర్ణించిన పద్యం.

సంపదలతల్లి లక్ష్మీదేవి బ్రహ్మాండం అంతటినీ తాను  
 ఆడుకునే బొమ్మరిల్లుగా భావించేది. అట్లే ఒక్కొక్కసారి ఈ వకల  
 లోకాలను తన ఇంట్లో దొంతులుగా తలిచేది. మరొకసారి

నిజానికి ఆ విషయాన్ని వారు పూర్తిగా నమ్మినా, నమ్మక పోయినా ఇక ముందు జాగ్రతకు హెచ్చరికలు పలికినారు.

ఇట్లా అమాయకలైన గొల్లెతల మాటలకుకూడా ములు గోలవాడిని పదునుగా కల్పి మాట్లాడించిన నేర్పరి పోతనా మాత్యుడు.

క. కామోపభోగ సుఖములు

వేమాలును బురుషుఁ డనుభవింపుచునున్నం

గామంబు శాంతిఁ బొందదు

ధూమధ్వజుఁ డాజ్యవృష్టిఁద్రుంగుడువడునే!

పోతన భాగవతంలో ఆయా కథాకథన సందర్భాల్లో అనేకాల్సిన లౌకికాలౌకిక విషయాలు ప్రస్తావింపబడ్డాయి. అందులో అశమన రూపాలైన కోరికల లక్షణాలను వివరిస్తూ చెప్పిన పద్యం ఇది.

కామానుభవ రూపమైన సుఖాలను మానవుడు అనేకమార్లు అనుభవిస్తున్నప్పటికీ ఆ కోరిక శాంతించదు. ఎప్పుడైతే నా ధూమకేతుడైన అగ్ని నేతితడువుతో తగ్గుముఖం పడ్డాడా? అంటూ స్పష్ట పరచినాడు.

ధర్మమయమైన మన భారతీయ సంఘ జీవితానికి ఆయువు వట్టుల వంటివి ధర్మార్థకామమోక్షాలు అనే పురుషార్థాలు. అర్థ కామాలు రెండూ ఇహ జీవితపు సుఖానికి ఆలంబనాలు కాగా 'ధర్మం' ఎప్పుడూ తొలుత ఉంటూ ఈ రెంటిని నియమిస్తూ

మోక్షం వైపు దృష్టిని మరలిస్తూనే ఉంటుంది. అయినా మానవుడు కామానుభవం నుండి విరమించడం ఎంతో కష్టం. కోరికలకు ఉపశమనం అంటూ ఉండదు. ఒకసారి అనుభవంతో చల్లారే గుణం వాటికి లేదు. అందుకే మన ఇతిహాస పురాణాదులన్నీ మానవుని దృష్టిని చిరంతన సుఖం అంటే మోక్షం వైపు దృష్టిని మళ్ళిస్తూ అనుపశమన శీలాలైన కామోపభోగాలను గూర్చి—

నజాతు కామః కామానా ముపభోగేన శామ్యతి  
హవిషా కృష్ణవర్త్యేవ భూయ ఏవాభివర్ధతే॥

అంటూ నేతితడుపుతో నాలుకలుచాస్తూ తిరిగితిరిగి పైకి లేచే ఊంటలుగా కోరికలను వర్ణించినాయి. ఈ భావాన్నే భాగవతం కూడా ప్రబోధించింది. పోతన భారత హరివంశాది గ్రంథాలు చెప్పిన శ్లోకాలను యథాతథంగా అనువాదం చేసినట్లుగా, కామోపభోగాది సుఖాలను మానవుడు ఎంత ఉపభోగించినప్పటికీ ఆ కామం శాంతించదు అంటూ వాచ్యంగా చెప్పే ఆ భావం ఇంకా మనస్సులో స్థిరంగా నిలిచేందుకు అనునిత్యం మనం చూస్తూ అనుభవంలో ఉన్న విషయాన్ని ఉపమానంగా చూపినాడు అగ్నికి నేయి అభివర్ధన కారకం. ఆ రుచికి ఎప్పుడూ అగ్ని అద్రులు చాస్తూనే ఉంటాడు. స్వరూపంలో నేయి ద్రవరూపం కదా అగ్నిని చల్లారుస్తుంది అని అనుకోవడం పొరపాటు. అట్లాగే కామాదులు కూడా ఒకసారి అనుభవిస్తే తగ్గేవికావు. తిరిగి తిరిగి అనుభవాన్నే కోరుతాయి. అందుకే మోక్షార్థి ఐనవాడు తొలుతనే ఇంద్రియాలను నిగ్రహిస్తూ వాటి జోలికి పోకుండా ఉండడం మంచిదంటూ వీత రాగులు చెప్పినారు. కానీ కోరికలను మొదలంటగా కోయడం

సామాన్యులకు తరంకాదు. కానీ సాధ్యమైనంత వరకు వాటిని నియమించడానికి పోతన వ్రాసిన ఈ పద్యం ఉపకరిస్తే ఉపకరించవచ్చు.

క. ముదినెను దంతావళియును

ముదినెను కేశములు దనువు ముదినెం దనకున్

ముదియనివి రెండు చిక్కెను

బ్రతికెడి తీపియును విషయపక్షస్పృహయున్.

విస్మయమైన సంసారాన్నీ, ఆ సంసారానికే బంధించి ఉంచే ఆశాపాశాదుల స్వరూపాన్ని వర్ణిస్తూ భాగవతం చెప్పిన పద్యం ఇది.

బాగా వయస్సు పండి పళ్లన్నీ ముదిసిపోయినాయి అంటే పటుత్వాన్ని తప్పినాయి, అట్లే తలవెండ్రుకలూ పండిపోయినాయి. శరీరం కూడా ముసలితనంతో బిగువు నడలింది, కానీ ముదియకుండా నిత్య యౌవనంతో మిగిలినవి రెండున్నాయి. ఒక ఇంకా బ్రతుకవలె అనే తీపి, రెండవది విషయ సుఖాలను అనుభవించవలె అనే కోరిక అంటూ వివరించినాడు.

సాధారణంగా సృష్టిలోనే ప్రతి జీవికీ పుట్టడం, పెరగడం, ముదిమిని పొందడం, చివరకు నశించడం అనేవి నిత్యంగా ఉన్నాయి ఈ క్రమ పరిణామాన్ని అనుసరించే శిశువు యౌవనం, దశమ పొండి విషయోపభోగాలను అనుభవిస్తూ వయస్సు పడమటికి మళ్లుతూ ఉండగా మెలమెల్లగా సర్వావయవ పటుత్వం తగ్గుతూ చివరకు పళ్లన్నీ ముదిసి రాలి వెండ్రుకలు పండి తల

ముగ్గు బుట్టలా తెలుపెక్కుతుంది. ఇంతటి దయనీయమైన స్థితిని పొందినప్పటికీ ఆతనిలో రెండు విషయాలు మాత్రం నిత్య యౌవనాన్ని భజిస్తూ పచ్చగా ఉంటాయి. ఆ రెంటికి 'ఇంకా' 'ఇంకా' అనేదే తప్ప చాలు అనే తృప్తి తెలియదు. అది తాను జీవించాలి అనే కోరిక. బ్రతుకుపై మమకారం, రెండవది కామోపభోగాలపై స్పృహ. చింత చచ్చినా పులుపు చావదు అన్నట్లు మానవుడు ముదిసి జీవించినా ఆతనిలో ఉన్న కోరిక మాత్రం చావదు. ఇదే సృష్టి విచిత్రం. ఇదే ఇహలోకపు ఉనికికి మూలాధారం. ఇదే మాయ. దీన్ని చేదించడం పరమ యోగులకు తప్ప ఇతరులకు సాధ్యం కాదేమో? అయినా పరాన్ని పూర్తిగా మరచి ఇహంలో మునిగి తేలకుండా హెచ్చరికలు పలికినప్పుడు కొందరికైనా పరార్థ చింత కలుగుతుంది. ఇంత వరకే పెద్దలు ఈ విషయాలనుగూర్చి ప్రవంగిస్తూ "యా న జీర్యతి జీర్యతః" అంటూ చెప్పి వాటిని నియమించడం ఎంత కష్టమో సూచించి నారు.

రెండు చేతులా పద్యాన్ని నడుపగలిగిన పోతన ఏదో చమత్కారాన్ని ప్రవేశపెడుతూ పద్యానికి ఇంపును కూర్చగలుగు తాడు. అటువంటిదే ఈ పద్యం కూడా.

సీ. వనజాక్షి! నేగస్క వైజయంతికనై నః

గదిసి వ్రేలుదుఁగదా కంఠమందు

బింబోష్టి! నేగన్క పీతాంబరమనై న

మెఱసి యుండుదుఁ గదా మేను నిండఁ

గన్నియ! నేగన్క కౌస్తుభమజేనై న  
 నొప్పుచూపుదుఁగదా యురమునందు  
 బాలిక నేగన్క పాంచజన్యమునై న  
 మొనసి చొక్కుదుఁగదా మోవిఁగోలి

అ. పద్మగంధి! నేను బర్హదామమునై న  
 చిత్రరుచుల నుందు శిరమునందు  
 ననుచుఁ బెక్కుగతుల నాడిరి కన్యలు  
 గములు గట్టి గరుడగమనుఁ జూచి.

శ్రీ కృష్ణుడు నరకాసురుని సంహరించిన తరువాత ఆనరకుని నగరులో చెరచిక్కిన పరహరువేలమంది రాచకన్ని లను విడిపింప పోయినాడు. శుభరూపగుణోపేతలై న ఆ కన్యలందరూ శ్రీకృష్ణుని పతిగా భావిస్తూ అతని సాహచర్యసౌభాగ్యాన్ని భావిస్తూ అది తమకు దక్కితే ఎంతబాగుండునంటూ పారవశ్యంతో నర్తించినప్పటి పద్యం ఇది.

ఓ పద్మాక్షీ! నేనుగన్క ఆకృష్ణుడు మెళ్ళోధరించే తోమాలను ఐడంటే ఎప్పుడూ పాయకుండా ఆ మెడలోనే వ్రేలుతూ ఉండేదాన్ని కదా! ఓ దొండపండు పెదవి దానా! నేనే స్వామి ధరించే పచ్చబిట్టను ఐడంటే ఆయన శరీరాన్ని అంతాచుట్టుకుని మెరుస్తూ ఉండేదాన్ని కదా! ఓ బాలా! నేనుగన్క కౌస్తుభరత్నాన్ని ఐడంటే ఎప్పుడూ ఆహరి ఎదలో ఒప్పులొల్కుతూ ఉండే దాన్ని కదా! ఓ చిన్నదానా! నేనే పాంచజన్యం అనే శంఖాన్నే ఐడంటే ఆహరి

అధరాన్నిత్రాగుతూ చొక్కి ఉండేదాన్నికదా ! ఓపద్మగంధీ! నేనే నెమలి పింఛపు దండనై ఉంటే రంగురంగులైన విచిత్రకాంతు లతో ఆ కృష్ణుని నెత్తి నెక్కి ఉండకపోదునా? అంటూ అనేక విచార భావిస్తూ గరుడగమనుడై వచ్చిన ఆ హరిని చూచి కన్య లందరూ గుంపులు గట్టి ఆడినారు అంటూ చెప్పినాడు.

ఈ పద్యంలో పోతన రాజకన్యలను శ్రీకృష్ణుడు భార్యలుగా పరిగ్రహించక పూర్వమే వారు ఆతని ఎడల శృంగార రసతరంగిత హృదయలు అనే ధర్మసూక్ష్మాన్ని చెప్పడానికోసం కమ్మటి ఈ పద్యాన్ని రచించి ఔచిత్యాన్ని కాపాడినాడు. కామోత్కంఠలైన ఈ కన్యలు ఆ హరిస్వర్గనూ, ఆలింగన చుంబనాదులను అనుభవించడానికొరకు జడస్థితిని పొందడానికై నా వెనుదీయలేదు. చైతన్యం కలిగి స్వామి సాహచర్యసౌభాగ్యానికి నోచుకోని తమ కన్నా ఎల్లప్పుడూ ఆ హరి సర్వాంగలతోలాలింపబడే వైజయంతీ వనమాలికా, పీతాంబరమూ, కౌస్తుభమణీ, పాంచజన్యమూ, బర్హదామమూమొదలైన అచేతన పదార్థాలే సౌభాగ్యవంతా అంటూ పొరపొరపొక్కినారు. ఇందులో ఆ పదార్థాల సౌభాగ్యానికి పైకి మెచ్చుకుంటూనే అయ్యో ! అనే ఈర్ష్యకూడా ఆకన్యల ఎడలలో ధ్వనింప చేసినాడు పోతన. ఈ ఈర్ష్య ఒకే వస్తువుపై అనురాగం పెంచుకున్నవారికే కలుగుతుంది. అదే సపత్నీత్వం.

ఈ పద్యంలో రాజకన్యల శృంగార భావాన్ని ఎంతో సుకుమారంగా, ఔచిత్యవంతంగా వర్ణించిన పోతన శ్రీకృష్ణవల్లభలు కాదగిన వారి ఆభిజాత్యాన్ని, శీలాన్ని ఎంతో శుచిమంతంగా ప్రదర్శించినాడు, ఈపద్యంలో కేవల శృంగారభావనేకాక భక్తిభావం



కూడా నిండారి ఉంది. ఎందుకంటే శాండిల్యనారదాదులు భక్తిని నిర్వచిస్తూ 'సాత్వస్మిన్ పరమప్రేమరూపా' అంటూ చెప్పినారు. పరమమైన ప్రేమను కృష్ణుని ఎడల పెంచుకున్న ఆ రాజకన్యలు మహాభక్తురాండ్రు కాగా స్వామి ఐన కృష్ణునికి వారిని అనుగ్రహింపక తప్పింది కాదు! అందుకే ఈ కృష్ణుడు అందరినీ వివాహమైచట్లు పోతన స్పష్టం చేసినాడు.

ఆ. సిగ్గు వడుట గల్గి సింగారమును గల్గి  
భక్తి గల్గి చాల భయము గల్గి  
నయముఁ ప్రియముఁ గల్గి నరనాథు చిత్తంబు  
సీత దనకు వశము చేసికొనియె.

సీతాదేవి అన్నిగుణాలు కలిగి భర్త ఐన శ్రీరాముణ్ణి వశం చేసుకొన్న విధానాన్ని ఈ పద్యంలో పోతన పర్ణించినాడు.

సీతాదేవి సిగ్గు, సింగారమూ, భక్తి, భయమూ, నయమూ, ప్రియమూ మొదలైన మంచిగుణాలన్నీ కలిగి నరనాథుడైన శ్రీరామచంద్రుని చిత్తాన్ని తన స్వాధీనం చేసుకున్నది అంటూ పోతన చెప్పినాడు.

స్త్రీకి సిగ్గే సింగారం, అందుకే పోతన సిగ్గునుకూడా ఒక గుణ విశేషణంగానే పన్నానించినాడు. సిగ్గరి ఐన సీత సింగారాలొలుకుతూ భర్త ఎడల భయమూ, భక్తి, నీతి, ప్రేమా అన్ని గుణాలను ప్రదర్శిస్తూ గర్వించక, గయ్యాళికాక, ఒదిగి మెదిగి మెరిగుతూ తన భర్త ఐన శ్రీరామచంద్రుణ్ణి వశం చేసుకొన్నది అంటూ పోతన వర్ణించినాడు.

ఈ పద్యంలో చెప్పిన గుణాలన్ని స్త్రీకి పెట్టని తొడవులు. అత్తవారింట్లో కాలుపెట్టిన కోడలికి ఒక్కచక్కదనం మాత్రమే ఉంటే సరిపోదు. దానికి తోడు నయమూ, భయమూ, ఒద్దికా, ఒడుపూ, సిగ్గు అన్నీ ఉంటేనే ఆ సొగసు రాణిస్తుంది. అందుకే ఈ గుణాలన్నీ ఒక్క సీతాదేవికే కాక భార్యలందరూ అలవర్చుకొని తమ భర్తల మదికెక్కిన వారై మెలగవలెనంటూ పోతన ప్రబోధించినాడు. పోతన కూర్చిన ఉత్తమ ఇల్లాలి బొమ్మ ఇది.

చ. కటకట! మోసపోయితిమి

కాంతలపాటియు బుద్ధిలేదు నే  
డిట హరిఁగానబో నెఱుఁగ  
మేము దురాత్ములమేము కల్మషో  
దృటులము విష్ణు దూరగుల  
ప్రాజ్ఞత లేల తపంబు లేల? ప  
ర్యటనము లేల శీలములు  
యూగములున్ మఱియేల కాల్పనే.

కృష్ణుని పంపున గోపాల బాలకులు వచ్చి మునులను అన్నం ఆర్థింపగా కృష్ణుడు గొల్లడనే భావంతో చులకనగా మాట్లాడి పంపినారు. కానీ వారి భార్యలు మాత్రం కృష్ణునిపద్దకు అన్నాన్ని తీసుకొని వచ్చి ఆరగింప చేసి అనుగ్రహింపబడి నప్పడూ వారి భర్తలు పొగడినప్పటి పద్యం ఇది.

అయ్యయ్యో ! ఎంతమోసపోతిమీ! ఆడువారికి ఉన్నంత పాటి బుద్ధికూడా లేదాయె, ఈనాడు హరిని చూడటానికి పోజాలక

పోతిమి. మేమెంత దురాత్ములమూ! ఎంతటి పాపగరిష్టులమూ! విష్ణువును దూరించేసుకున్నవారి జ్ఞానం ఎందుకూ? తపస్సెందుకూ? యాత్రలెందుకూ? మంచి నడవడీ యజ్ఞయాగాదులూ ఇవన్నీ ఎందుకూ? కల్పనా? అంటూ వాపోయినారు మునులు. పాపం మునిపత్నులకు భర్తల తోడిదే లోకం. గృహమేధులైన కారణంతో వారి నిత్యనైమిత్తికాదులల్లో ధర్మ భాగస్వామిసులుగా మాత్రమే జీవించేవారు. నాగరికమైన ఏ ప్రపంచపు విషయాలతో అంతగా సంబంధంలేని వారు స్వయంగా తామై ఏకార్యాన్నిచేయలేని అబలలు. అట్టి వారు ఈనాడు భర్తలు వారించినా శ్రీకృష్ణునికి భిక్ష పెట్టి, సాక్షాత్తు శ్రీహరినే అన్నంతో తృప్తిని పొందింప చేసినారు. ఈ భాగ్యం వారికి శాస్త్రాధ్యయనంతోగానీ. యజ్ఞయాగాదులవల్లగానీ, తత్త్వచింతనం చేతగానీ లభింపలేదు. కేవలం శ్రీకృష్ణునిమీద పెంచుకున్న మమకారం. అదే భక్తి. దాని వల్లనే తరింప బడ్డారు. ఇది తెలిసిన మునులు ఇంతకాలం అరణ్యాల్లోఉంటూ, తపమంటూ యాగమంటూ, శీలం అంటూ ప్రాకులాడినారే కాని విష్ణువును శ్రీకృష్ణునిలో చూడలేక పోయినారు. అందుకే తమకన్నా ప్రిలే మెరుగు అంటూ మిడుకుతూ ఇంతకాలం తమకు పెరటి కల్పకంలా ఉన్న శ్రీహరిని గొల్లపిల్లడంటూ చురకన చూచినారేకాని పరబ్రహ్మంగా చూడలేకపోయినారు.

పోతన దృష్టిలో విష్ణు దూరగుడగుట కన్న మహాపాపం ఇంకొకటిలేదు. అటువంటివాడు చేస్తున్న కఠినతపమూ, పర్యటనమూ, యాగాదులూ అన్నీ వృథాయే. ఈమాటలను మునులచేత

పల్కించి సాధారణ జనానీకానికి విష్ణుభక్తి మహిమను వెల్లడి చేసినాడు.

క. భూసురుడవు బుద్ధి దయా

భాసురుడవు శుద్ధ వీరభట సమూహా

గ్రేసరుడవు శిశుమారణ

మాసుర కృత్యంబు ధర్మమగునే తండ్రీ!

అశ్వత్థామ తండ్రీపగను చల్లార్చుట కొరకు రాత్రినిద్రలో ఉన్న ద్రౌపదేయు లందరినీ మట్టుపెట్టినాడు. ద్రౌపదికోరిక దీర్చ భీమాదులు అశ్వత్థామను పట్టుకొని వచ్చి ద్రౌపది ముందు ఉంచి నప్పుడామె ద్రోణపుత్రునితో మాట్లాడిన మాటలతీరు ఈపద్యం.

బ్రాహ్మణుడవూ, బుద్ధితో, దయాగుణంతో ప్రకాశించే వాడవూ, సినలైన వీరభట సమూహానికి ముందుండేవాడవూ, బాల హింస రాక్షసకృత్యం కదా? ఇది నీకు ధర్మమా తండ్రీ! అంటూ మెత్తగా ప్రశ్నించింది.

పోతన ఎత్తుగడలోనే 'భూసురుడవు' అంటూ ప్రారంభించి నాడు. బ్రాహ్మణుడైనవాడికి జన్మతోనేకాక సంస్కార విధితో కూడా కొంత నిష్ఠానియమం అదనంగా వస్తుంది. దాంతో ఇతర్ల కన్నా నిగ్రహం ఎక్కువగా ఉండ వలసినచోటు, ఆ స్థానంలోనే ఆవేశమూ, తొందరపాటూ మూర్తిభవించగా కోపశోకవేగాలతో బుద్ధి గ్రుడ్డిదైంది. ఆ కన్నుగాననితనంతో అశ్వత్థామ వీరధర్మానికి విరుద్ధంగా నిద్రిస్తున్న కుమారులను చంపినాడు. అందుకే ద్రౌపది

అశ్వత్థామలో ఉద్రేకంతో ఏగుణాలు మరుగున పడ్డాయో వాటిని మేల్కొలుపుతున్నట్లుగా బుద్ధి దయాభాసురుడవు, శుద్ధవీరభటనందో హాగ్రే నరుడవు' అంటూ సంబోధించింది. ఈ బుద్ధితో నిజంగా వీరుడైన వాడు కత్తిదెబ్బపడకే చచ్చికూర్చుంటాడు. ఈ విధంగా శూరశ్రేష్ఠుడైన అశ్వత్థామను ఎందుకూపనికిరాని చవటనుగాచేస్తూ పువ్వులకన్నా మెత్తని పలుకులలో ప్రాణాంతకమైన విషాన్ని నింపి రువ్వింది. ఇంతతో తృప్తిని పొందక ఆతడు చేసిన శిఖ మారణాన్ని స్పష్టంగా దృష్టికితెస్తూ, అది ఆసురకృత్యం కదా ? మరి నీకు ధర్మమగునా తండ్రీ అన్నది. సాధారణంగా ఈ పద్యాన్ని ద్రౌపది ఓరిమికి, మాతృ స్వభావానికి, గాంభీర్యానికి ప్రతీకగా చెప్పవచ్చు. కానీ సూక్ష్మంగా ఆలోచిస్తే మెత్తనిమాట నేర్పుతో చిచ్చంటించే ఆమె సూక్తివై చిత్రానికి ఉదాహరణగా గ్రహించవచ్చు. తండ్రీ అనే సంబోధన ఇక్కడ ఆత్మీయంగా లేదు. దుఃఖానికి పరాకాష్ఠ కలిగి తనకు జరిగిన అపకారానికి శిక్షగా ఎదిరిని ఏంచేసినా తీరని సందర్భంలో ఒక హృదయం నిస్పహాయంగా ధ్వనించే ధ్వని ఇది. ఈ ధ్వనిని పట్టగలిగినవాడు పోతన.

ఉ. అన్న: శమింపుమన్న, తగదల్లుడుగాఁ

డిది! మేనగోడలౌ

మన్నన నేయుమన్న విను మానినిఁ

జంపుట రాచపాడి గా

దన్న! సుకీర్తిపై మనఁగదన్న!

మహాత్ములు వోవుద్రోవఁ బో

వన్న! భవత్సహోదరిఁ గదన్న!

నినున్ శరణంబు వేఁడెదన్.

దేవకీదేవి అష్టమ శిశువును ప్రసవించిందన్న వార్తను విని కత్తి బట్టి చంపుతా నంటూ వచ్చిన కంసునితో తనకీసారి జన్మించింది ఆడపిల్ల, దాన్ని చంపవద్దంటూ దేవకీ అన్న కంసుని వేడుకుంటున్నప్పటి పద్యం ఇది.

అన్నా! కొంత శాంతించు! ఈ పని నీకు తగదు, అల్లుడు కాడు; ఇది నీకు మేనకోడలు, కొంత ఆదరం చూపు, నా మాట విను, స్త్రీని చంపడం రాజులకు న్యాయం కాదు, అది వారికితగని లక్షణం. నా ప్రార్థనను మన్నించి కీర్తిని సంపాదించు కుని బ్రదుకు, మహానుభావులుపోయే సుగతిని నీవు ఆశ్రయించు!! నిన్ను శరణువేడేది వేరే ఎవ్వరోకాదు. నీ చెల్లెలు కదా! అన్నా కొంత దయ చూపు—అంటూ ప్రార్థించింది.

ఈ పద్యంలో ఉన్న సొగసు అంతా ఆ పద్యపు శైలిపై ఆధారపడి ఉంది. అన్నా! అనే పదం అనేకసార్లు పునరుక్తం కావడం వల్ల దేవకీదేవి కలుపుగోలుతనంతోపాటు ఆమె దైన్యాన్నీ ఉట్టిపడజేస్తుంది. అందుకే ఆమె సంబోధన కరుణ రసాత్మకమైన కటికె గుండెలను కూడా కరగించేట్లు ఉంది. ఆమె మాటలల్లో కేవలం కాపాడుమంటూ ప్రాధేయపడిన విధానమే

కాకుండా మంచి చెడ్డలెరిగిన ఉత్తమ క్షత్రియకాంత చెడుగరికి  
బుద్ధిని చెబుతున్న విధానం కూడా గోచరిస్తుంది.

మ. మమతన్ మోములు మీదికెత్తుకొని రో

మంథంబు సాలించి హృ

త్కమలాగ్రంబులఁ గృష్ణ నిలిపి మురళీ

గానామృతశ్రేణి క

ర్ణములన్ గ్రోలుచు మేతమాని

గళితానందాశ్రులై చిత్రితో

పమలై గోవులు చూచుచున్న

వదిగో పద్మాక్షి! వీక్షించితే!

శ్రీకృష్ణుడు గోపవేషంతో పశువుల మేపుతూ వేణువును  
ఊదుతూ ఉంటే ఆ వేణుగానపు రుచిని మరిగి గోవులు తన్మయ  
త్వంతో ప్రవర్తించిన విధానాన్ని. గోపికలు ఒకరితో ఒకరు  
ముచ్చటించుకున్నప్పటి పద్యం ఇది.

ఓ పద్మాక్షి ! మమకారంతో మోరలు మీదికి ఎత్తుకుని,  
నెమరు వేయడం సాలించి, హృదయ కమలాలపై శ్రీకృష్ణుని  
నిల్పుకుని, ఆ హరి వేణుగానామృత ప్రవాహాన్ని చెవులతో  
త్రాగుతూ, మేతలు మానీ, ఆనందాశ్రువులు జాలువారుతూ  
ఉండగా ఏ మాత్రం చలనం లేకుండా ఆవులన్నీ చిత్రపటంలో  
చిత్రించిన బొమ్మలవలె చూస్తూ ఉన్నాయి చూస్తున్నావా అంటూ  
చూపింది.

ఇచ్చట పోతన ఆలమందల తన్మయత్వస్థితిని వర్ణిస్తున్నాడు. సాధారణంగా పశువులు తీరికగా పరుండినప్పుడు నిదానంగా నెమరువేస్తూ ఉంటాయి. అట్లా నెమరు వేయడం మానినప్పుడు పశువు ప్రమాదావస్థలో ఉన్నట్లు భావించడం పరిపాటి. కానీ ఇప్పుడు గోవులున్న స్థితి ప్రమాద సూచకం కాదు. అత్యంతమైన పారవశ్యం. ఈ పారవశ్యానికి కారణం సర్వలోక మనోహరుడైన శ్రీకృష్ణుని సాన్నిధ్యం. ఆ సాన్నిధ్యం కేవలం కర్మేంద్రియాలకు సంబంధించింది కాదు. ఆ గోవులు తమ హృదయపద్మ పీఠికపై ఆ హరిని ప్రతిష్ఠించుకున్నాయి. అంతేకాదు, శ్రవణేంద్రియాలతో మురళీగానామృతాన్ని ఆస్వాదిస్తూ అమృతత్వాన్నే భజిస్తున్నాయి. అటువంటి గోవులకు మేతల మాట ఎక్కడిది? ఆనందంతో ఆనందాశ్రువులు రాలుస్తూ యోగోద్భవామృతరసాన్ని తాగుతూ, చొక్కివ యోగులవలె కదలిక లేక ఉండినవి. ఆ పారవశ్యాన్నే పోతన 'చిత్రితోపమలై గోవులు చూచుచున్నవని' రచించినాడు. గోవులలో ఈ తన్మయత్వస్థితిని చూడగలిగిన గోపిక నిజంగానే ధన్యురాలు.

పరిశుద్ధమైన భావసంపదను సుందర పదజాలంలో పొదిగిన పద్యం ఇది.

క. ఓడితివో శత్రువులకు

నాడితివో సాధు దూషణాలాపంబుల్

గూడితివో పరసతులను

వీడితివో మానధనము వీరుల నడుమన్.



ద్వారకానగరం నుండి శ్రీకృష్ణ నిర్యాణానంతరం తిరిగి వచ్చిన అర్జునుని ముఖం వగపుతో మాసీ వెలవెలబోతూ ఉండగా చూచిన ధర్మరాజు, తమ్ముని ప్రశ్నించినప్పటి పద్యం ఇది.

పగవారికి ఓడినావా? సాధుజనులను దూషించినావా? పరశ్రీ  
లను అనుభవించినావా? వీరుల మధ్యలో అభిమానాన్ని విడిచి  
ప్రవర్తించినావా? ఏమిటీ ఈ విషాదానికి కారణం అంటూ  
ప్రశ్నించినాడు.

ఈ పద్యం ఎంతో చిన్నది. కంద పద్యం అంతా  
త్రిప్రాసతో నడిచింది. సులభంగా అప్పజెప్పడానికి వీలుగా  
ఉంది. అయినా ఈ పద్యంలో జరుగగూడని మహోపద్రవాలన్నీ  
చెప్పబడ్డాయి. మహావీరుడూ, పౌరుషఘనుడూ, పుణ్యకర్ముడూ,  
మానధనుడూ అయినవాడు పార్థివశ్రేష్టుడైన అర్జునుడు. అట్టి  
వాడు అలుప్పాలైన కారణాలతో వికల మనస్కుడు కాడు. బలీ  
యాలైన కారణాలు ఉండవలె. ఆనాటి వీరపుంగవులకు విన్న  
దనం కలిగించేవి ప్రధానంగా సాటి వీరులలో అభిమానం గోలు  
పోవడం. అంటే శత్రువుకు లోబడటమో, కాక అన్నమాట తప్ప  
డమో! ఇక దీనితో సమానమైన పరాభవ కారణాలు - పూజ్యులైన  
వారిని తిరస్కరించి నిందించడమూ, పరశ్రీని గమించడమూ  
అనేవి. ఇవి ఆనాటి భారతీయ సంఘంలో పాటించే పడికట్టు  
రాళ్లుకాని ఈనాడు మారుతున్న సంఘంలో ఈ మాటలకు విలువే  
లేదు. అందుకే 'యుగేషు ఆవర్తమానేషు ధర్మోస్యా వర్తతే  
పునః' అన్నారు. ఆ విధంగా ఆవర్తాన్ని పొందుతూ ఉన్న  
ధర్మదృష్టితోపాటు సాంఘికాచారాలూ, నియమాలూ, విలువలూ

మారుతాయి. అయినా ప్రాచీనమైన వీరపురుషుల నైతికవిలువలకు ప్రతీకగా నిలిచిన పోతన భాగవతంలోని పద్యం మరువ గూడనిది.

శా. అక్రూరుండని పేరు పెట్టుకొని  
 నేడస్మన్మనో వల్లభుం  
 జక్రిన్ మాకడఁ బాపికొంచు  
 నరుగన్ జర్పించి యేతెంచినాఁ  
 డక్రూరుండఁట క్రూరుఁడీతఁడు  
 నిజం బక్రూరుఁడౌనేని ని  
 ర్వక్రత్వంబునఁ గృష్ణుఁబెట్టి తన  
 త్రోవం బో విచారింపఁడే.

మథురానగరి నుండి కంసుని వంపున బలరామకృష్ణులను తోడ్కొని పోవ అక్రూరుడు వ్రేపల్లెకు వచ్చినప్పుడు, శ్రీకృష్ణునితో తమ ఎడబాటుకు కారణం అక్రూరుడంటూ తలచిన గోపి కలు పరస్పరం సంభాషించుకున్న విధానం ఈ పద్యం.

అక్రూరుడు అనే పేరుపెట్టుకుని ఈనాడు మామనోవల్లభుడైన కృష్ణుని మానుండి వేరుచేసి వెళ్లుటకు ఆలోచించే వచ్చిన ఈతడు అక్రూరుడు ఎట్లా అవుతాడు? నిజంగా ఇతడు క్రూరుడే, కానినాడు స్వేచ్ఛగా శ్రీకృష్ణుని ఇక్కడే ఉంచి తనదారిన తాను పోవడానికి ఆలోచింపడా ? అంటూ వాపోయినారు.

ఈ పద్యంలో ఉన్న సొగసు అంతా 'అక్రూర' శబ్ద ప్రయోగ విశేషంలో ఉంది. అక్రూరుడు కంసుని పంపున వచ్చినా శ్రీకృష్ణభక్తుడు. 'అక్రూరుడు' అనే శబ్దానికి క్రూరత్వం లేనివాడు అంటే కఠిన చిత్తుడు కానివాడు అని అర్థం. ఆ పదార్థాన్ని పురస్కరించుకుని గోపికలు ఎత్తిపొడిచినారు. వచ్చిన వాడేమో అక్రూరుడట. అంటే, దయాదాక్షిణ్యాలు కలిగి ఎదుటి వారి దుఃఖాన్ని సహింపనివాడు. మరి చేస్తున్న పనిమాత్రం గోపికలకు ప్రాణాధికప్రియుడైన శ్రీకృష్ణునితో ఎడబాటు కలిగించడం. అంతకన్న క్రూర్యం మరొకటి గోపికలకు ఉండదు. అందుకే వారు ఈయన అక్రూరుడు కాదు సుమా ! క్రూరుడు, నిజానికి అక్రూరుడే అయితే మా నుండి హరిని వేరుచేసే పనిని తలపెట్టకుండా, కృష్ణుని ఇక్కడే వదిలి వచ్చిన దారినే మథురా పురికి తిరిగి వెళ్ళడా అన్నారు.

'తనత్రోవం బోవుట' అనేది జాతీయం. ఈ పదాన్ని ఈనడింపుగా, నిరర్థకతను సూచించే సందర్భంలో, ఎవ్వరి జోక్యం పెట్టుకోక ముక్కు సూటిగా నడిచే వాడి సందర్భంలో, ఉపయోగిస్తూ ఉంటారు. సమయ సందర్భాలను బట్టి ఈ పదం నానార్థాలను ధ్వనిస్తూ ఉంటుంది.

గోపికల షుధురభక్తికి ఈ పద్యం నిదర్శనంగా పోతన రచించినాడు.

సీ. ప్రాచీదిశాంగనా ఫాలతలంబున

దీపించు సిందూర తిలకమనఁగ

దర్శించి విరహుల దైర్యవల్లులు దైంప  
 దగ్గకుండెత్తిన దాత్రమనంగ  
 నలిగి కాలకిరాతుఁ డంధకార మృగంబు  
 ఖండింప మెఱయించు ఖడ్గమనంగ  
 గగన శమాల వృక్షము తూర్పు కొమ్మను  
 లలితమై మెరయు పల్లవమనంగఁ

దొంగలు సంతసిల్ల దొంగలు భీతిల్లఁ  
 గడలి మిన్నముట్టి కడలు కొనఁగ  
 బొడిచె శీతకరుఁడు భూరిచకోరక  
 ప్రీతికరుఁడు జార భీతికరుఁడు.

చంద్రోదయాన్ని వర్ణిస్తూ భాగవతంలో పోతన చెప్పిన  
 పద్యం ఇది.

తూర్పు దిక్కు అనే స్త్రీనుదుట ప్రకాశించే సిందూరపు  
 బొట్టుగా, ప్రియుల వియోగంతో బాధపడే వారి దైర్యపు తీగెలను  
 తెంపేందుకు మన్నుతుడు గర్వించి ఎత్తిన కొడవలి అనేట్లూ,  
 కాలం అనే బోయవాడు కోపంతో చీకటి అనే మృగాన్ని ఖండిం  
 చడానికి జళిపించిన కత్తి ఏమో అనేట్లూ, ఆకాశం అనే చీకటి  
 మ్రానుయొక్క తూర్పుకొమ్మ చిగురింపగా లలితంగా మెరిసే  
 లేచిగురు అనే విధంగా, కలుపలు సంతోషించగా, దొంగలు భయ  
 పడగా, నముద్రంలో తరంగాలు ఆకాశాన్ని తాకేట్లు లేస్తుండగా,

శీతకిరణుడైన చంద్రుడు వ్యభిచారులకు భయంకరుడూ చకోరాలకు ప్రేయంకరుడూఁ ఉదయించినాడు అంటూ వర్ణించినాడు.

పై సీపపద్యపు నాల్గ పాదాలూ, నాచనసోముడు సూర్యాస్తమయాన్ని వర్ణిస్తూ చెప్పిన పద్యాన్ని, తలపింపజేస్తూ మనోహరంగా ఉన్నాయి. ఈ చంద్రుడు చకోరాలకూ, కలువలకూ పరమ ఆపుడు. అందుకే చంద్రునికి చకోరంలా ఎదురుచుస్తున్నాను అనే మాట జనసామాన్యంలో నానుడిగా నిలిచింది. అట్లే చీకటి తప్పుచేసే జారచోరులకూ, విరహాలకూ స్వల్పోక నయనానంద కరుడైన చంద్రుడు గిట్టనివాడు. ఆయన ఉదయం ఈ దుర్మార్గవర్తులకు విఘ్నకారి. ప్రకృతిసహజంగా పున్నటునాడు సముద్రంలో ఆటుపోటుల ప్రభావం అమితంగా ఉంటుంది. సముద్రానికి, చంద్రునికి పితా పుత్ర సంబంధం ఉంది. పుత్రోత్సవంతో ఆనందించే సముద్రుడు మిన్నుముట్టి కడలుకొంటాడు అంటూ వ్రాస్తూ చంద్రోదయంలో జరిగే ప్రకృతి వికారానికి సుందరమైన కారణాన్ని ఉహించేటట్లు చేసినాడు. ఈ పద్యంలో రూపకాను ప్రాణితమైన ఉపమానం శ్లిష్టోత్ప్రేక్షాలంకారం ఉంది.

క కనియెదవో బిడ్డల నిఁక

మనియెదవో తొంటి కంటె మనుమల మాటల్

వినియెదవో యిచ్చెద ర

మ్మనియెదవో దానములకు నవనీసురులన్.

కురుక్షేత్రయుద్ధంలో తమ పక్షాన్ని పూర్తిగా గోలుపోయి ఈ కలు ఊడినపిట్టలవలె గాంధారీధృతరాష్ట్రులు పాండవుల ఇంట

అతిదీనవృత్తితో కాలం గడుపుతున్న సందర్భంలో విదురుడు ధృతరాష్ట్రునితో పలికిన మాటలు ఈ పద్యం.

ఇంకా బిడ్డలను కంటాననుకుంటున్నావా? కాక తొలుత కన్నా ఇంకా సుఖంగా బ్రతుకుతాననుకుంటున్నావా? లేక మనుమల మాటలు వింటాను అనుకున్నావా? ఏదో దానం చేస్తానంటూ బ్రాహ్మణులను పిలుస్తాను అనుకున్నావా? అంటూ నిరీహాను కలిగించినాడు విదురుడు ధృతరాష్ట్రుని మనస్సులో.

సర్వజంతు సామాన్యంగా మానవుడికీ బ్రతుకుమీద తీపి ఎక్కువగానే ఉంటుంది. కానీ తానింకా బ్రతుకదలచే కోరికకు లోకంకోసమైనా కొంత దోహదకారణం ఉండవలసి వస్తుంది. ధృతరాష్ట్రుని విషయంలో చూత్రం ఏవైపునుండి ఆలోచించినా ఆయన బ్రతుకవలసిన పని కనిపించడం లేదు. పుట్టుగ్రుడ్డి, రాజ్యమా లేదు విషయ సుఖానుభవానికా అసలే వయస్సుకాదు. పోనీ కొడుకులు కోడండ్రూ ఉన్నారా అంటే ఆ మూలదుంపే పెక్కిలించి వేయబడింది. పోనీ మనుమల తొక్కుపలుకులు వింటూ జీవించదలచినాడా అంటే మనుమలూ మునిమనుమలు కూడా యుద్ధరంగంలో ఊడ్చుకొనిపోగా కొమ్మలూ, ఆకులూ, రెమ్మలూ దుల్చిన ఉత్తమోడువలె ఉన్నాడు. రేపు చిగిరించే అవకాశమే లేదు. ఈ సుఖాలేవీ కాకున్నా దానధర్మాలు చేస్తూ అర్హులైన నల్గరిని పిల్చి సత్కరించడానికా సర్వతంత్ర స్వతంత్రుడు కాడు. ఏ ప్రాభవమూ లేక భీమునిచేత అప్పడప్పుడు సూటిపోటి మాటలు పడ్తూ కాలికొరడులై జీవిస్తున్నారు. అటుపంటి ధృతరాష్ట్రుణ్ణి చూచి ఇకనన్నా ఈ మమకారాన్ని వదులుకుని అరణ్యాలల్లో ముని

వృత్తితో ఉండరాదా అంటూ విదురుడు చెప్పినాడు. నిజానికి విదురుడే కాదు, విజ్ఞులైనవారు ఎవ్వరైనా ఆ పరిస్థితిని చూస్తే ఆ విధంగానే పలికి ఉంటారు.

పోతన ప్రయోగించిన త్రిప్రాసతో ఈ కందపద్యానికి ఒక అందం వచ్చింది.

ఉ. నీవడవిన్ బవల్ దిరుగ

నీ కుటిలాలక లాలితాస్య మి

చ్చావిధిఁ జూడకున్న

నిమిషంబులు మాకు యుగంబులై చనుం

గావున రాత్రులై న నినుఁ

గన్నుల నెప్పుడుఁ జూడకుండ ల

క్మీవరః తెప్పలడ్డముగఁ జేసె

నిదేల విధాత కూరుడై .

శ్రీకృష్ణుని విరహాన్ని సహింపలేని గోపికలు ప్రతి నిమిషాన్ని ఒక యుగంగా భావిస్తూ పరి పరి విధాలుగా చింతిస్తూ ఉన్న విధానాన్ని వ్యక్తపరిచే పద్యం ఇది.

ఓ కృష్ణా : నీవు గోపాలకుడవై పగలంతా అడవులల్లో తిరుగుతుంటావు కాబట్టి ముంగురులతో అలంకృతమై ముద్దులొలికే నీ ముఖాన్ని మేము కోరినట్లుగా చూడలేకపోవడంతో ఆ నిమిషాలన్నీ మాకు యుగాలుగా గడుస్తున్నాయి. అందుకే రాత్రినైనా నిన్ను కండ్లనిండా చూడకుండా ఆ పాడు బ్రహ్మ మా కండ్లకేమో

ఈ రెప్పలు అడ్డంగా నృజించినాడు, ఎంత క్రూరుడో కదా అంటూ వాపోయినారు.

భాగవతంలో భ్రమరగీతాలవలె గోపికాగీతాలు కూడా ఆపాత మధురాలై శృంగార రసతరంగితాలై మనోహరంగా ఉంటాయి. కానీ ఈ శృంగారం పరమాత్ముడైన శ్రీకృష్ణుడు లక్ష్యంగా అభివర్ధనం పొందటంతో అది దైవరతికమై దివ్య శృంగారింగా పరిణమించింది. అందుకే ఈ విరహంలో కూడా భగవంతుని ఎడబాటును ఊహించుకూడా సహించని భక్తుని ఆర్తిగా భావించినప్పుడు గోపికల దివ్యశృంగారం మధురభక్తిగా రూపొందుతుంది. అందుకే ఆ గోపికలు ధన్యాత్మలూ, దివ్యాత్మలూ అంటూ కీర్తింపబడ్డారు.

ఈ పద్యానికి అంతటికీ చివరి రెండుపాదాలు రసకందంగా ఉన్నాయి. పగలంత కృష్ణుడు గోవులను మేపుతూ అరణ్యాలల్లో తిరుగుతూ ఉంటాడు సరే ! గోపికలు ఆ కృష్ణుని అలకభ్రాజితమైన ముద్దుమోమును చూడడం పడదు. ఆ ఊణాలన్నీ యుగాలై నిలుస్తాయి కానీ రాత్రి గోపికలు తమ కండ్లను తెరిచి కృష్ణుని ముఖాన్ని కరువుదీరా చూడవచ్చు అనుకుంటే పాపం రెప్పలు అడ్డం వచ్చినాయంట. ఏమి చమత్కారం? ఎంత నుందరమైన భావన— ఈ వాక్యాల్లో గోపికలు తమకూ కృష్ణునికి మధ్య రెప్ప పాటు వాసినీకూడా సహించరనేది వ్యక్తం అయింది. అంతేకాదు, గోపికలందరూ దట్టమైన జమిడి రెప్పలున్న కండ్లతో ఎంతో సొగసుకత్తెలనే భావాన్నికూడా పోతన ధ్వనింప చేసినాడు. ఈ పద్యాన్ని రసధ్వనికీ, ప్రౌఢికీ ఉదాహరణంగా గ్రహింపవచ్చు—



మ. అరవిందాక్ష పదారవింద

మకరందాసక్తులై యున్న స  
 త్పురుషశ్రేష్ఠుల వృత్తముల్  
 వినక దుర్బుద్ధిన్ విలంఘించి దు  
 ర్నరవార్తా కథన ప్రపంచములు  
 గర్జప్రాప్తముల్ నేసి వా  
 సరముల్ వ్యర్థతఁ ద్రొబ్బుచుండఁ  
 జనదీ సంసార మోహంబునన్,

పరమభాగవతోత్తములైన విష్ణుభక్తుల కథలే వినదగిన  
 విషయాలంటూ చెప్పే సందర్భంలో ఉన్న పద్యం ఇది.

పద్మాక్షుడైన విష్ణుదేవుని పాదపద్మాలలో నిక్షిప్తమై ఉన్న  
 తేనెను పానం చేయడంలో ఆసక్తులై ఉన్నటువంటి ఉత్తమ  
 పురుషశ్రేష్ఠుల చరిత్రాలను వినకా. దుర్బుద్ధితో వాటిని కాదంటూ,  
 కాపురుషులైన ఇతర రాజుల కథలను చెవి చొప్పించుకుంటూ  
 దినాలను వృథాగా సంసారపు మోహంలో పడి గడుపుతూ ఉండడం  
 మేలుకాదు అంటూ హెచ్చరించినారు.

సాధారణంగా మనస్సు కోతివంటిది. దానికి లాఘవాలైన  
 పనులమీద ప్రీతి ఎక్కువ, బహుశః అనుకరణంకూడా ఎక్కువే.  
 అందుకే సామాన్యుని వడవడి పరివర ప్రభావంతో ప్రభావితం  
 అవుతూ ఉంటుంది. పెద్దలు అందుకే ఉత్తమ సాంగత్యం  
 మంచిదంటూ నియమించినారు. అట్లాగే తాను వినే కథగానీ,

విషయంకానీ ఆ శ్రీహరికో. ఆ హరిభక్తులకో సంబంధించి ఉండవలె. అందుకేనేమో ప్రాచీనులు 'కావ్యాలాపాంశ్చ వర్జయేత్' అన్నారు. పోతనకూడా శ్రీహరి నామస్తుతి లేని కావ్యం అయోగ్యమైన కారణంతో శుభప్రదం కాదూ! అంటూ చెప్పినాడు. అందుకే మన సాహిత్యంలో సాహితీ లక్షణదక్షులైన కవులు కవి వృషభులై తమ కలాలను శృంగార రసంలో ముంచుతూ ప్రబంధాలను వ్రాసినారు. అందువల్ల సామాన్యులందరూ ఐహిక సుఖలోలుప బుద్ధులు కావడానికి ఎంతో ఆస్కారం ఉంది. అందుకే పోతన ఈ సుఖవాసనలు అన్నీ మానవుణి మరీ మరీ సంసార చక్రంలోనే బంధిస్తూ ఉంటాయి అనే విషయాన్ని గ్రహిస్తూ, దానినుండి మానవకోటిని రక్షింపతలచి 'నాయనలారా! మీ కు కథలువినాలి అనే బుద్ధి ఉంటే శ్రీహరి పాదాలను నమ్ముకుని ఆమృతత్వాన్ని భజించే భక్తుల చరిత్రలు వినండి. అంతేకాని ఏదో సామాన్య రాజమాత్రులైన ఇతర నరుల కథలు వింటూ, ఈ సంసార మోహంలో మునకలువేస్తూ అమూల్యంబన కాలాన్ని వృథాచేయకండి' అంటూ హెచ్చరికలు పలికినాడు.

క. ఎప్పుడు ధర్మక్షయమగు

నెప్పుడు పాపంబు పొడము నీలోకములో

నప్పుడు విశ్వేశుఁడు హరి

దప్పక విభుఁడయ్యుఁ దన్నుఁదా సృజించున్.

నరకాసుర సంహారం కొరకు శ్రీమన్నారాయణమూర్తి శ్రీకృష్ణుడుగా జన్మించినాడంటూ చెప్పే సందర్భంలోనిది ఈ పద్యం.

లోకంలో ఎప్పుడు ధర్మం నశిస్తుందో, పాపం ఎక్కువగా కనబడుతుందో అప్పుడు విశ్వేశ్వరుడైన శ్రీహరి తాను అనాది నిధనుడై కూడా తనను తాను సృజించుకుని అవతరిస్తూ ఉంటాడు అంటూ స్పష్టపరచినారు.

భారత భాగవత హరివంశాది పురాణాల్లో నారాయణుని దివ్యావతార కథాప్రారంభానికి ముందు, సనాతనుడూ, సర్వేశ్వరుడూ, సహస్రశీర్షుడూ, శ్రీవత్సాంకుడూ, సర్వవిభుడూ ఐన దేవదేవుని సహస్రాధికారైన అవతారాలకు కారణం చెబుతూ—

హితార్థం సురమర్త్యానాం లోకానాం ప్రభవాయచ ।

బహుశః సర్వభూతాత్మా ప్రాదుర్భవతి కార్యతః॥

సర్వభూతాత్మకుడైన భగవానుడు దేవతలూ, మానవులూ, సర్వభూతజాలమూ సుఖించేకొరకూ, లోకాలు వృద్ధిపొందేకొరకు అనేకమారులు జన్మిస్తూ ఉంటాడు అంటూ చెప్పి, ఆ జన్మకు ప్రధానావసరంగా—

యదాయదాహి ధర్మస్య గ్లానిర్భవతి భారత ।

ధర్మ సంస్థాపనార్థాయ తదా సంభవతి ప్రభుః॥

అంటూ చెప్పబడింది. ఈ శ్లోకగతార్థాన్నే విపులీకరిస్తున్నట్లుగా నరకాసుర కథ ప్రారంభానికి పూర్వం పోతన ఈ పద్యాన్ని రచించినాడు.

ఎప్పుడు ధర్మం బాధింపబడుతూ నశిస్తుందో అప్పుడు పాపం బాహుళ్యంగా విజృంభిస్తుంది. ఆ విజృంభణలో ధర్మజ్ఞులూ,

నిరుపేదలూ, సాధువులూ బాధింపబడుతారు, ఆ సాధురక్షణకు  
సర్వసమర్థుడైన ఒక శాసకుడు అవసరం. అందుకే—

‘పరిత్రాణాయ సాధూనాం వినాశాయ చదుష్కృతామ్  
ధర్మ సంరక్షణార్థాయ సంభవామి యుగే యుగే॥

అంటూ భగవానుడే స్వయంగా గీతలో చెప్పినాడు.

చావుపుట్టువులు లేని ఊరి లోకహితార్థం, ధర్మరక్షణార్థం,  
ఆత్మమాయతో తన్నుతాను సృజించుకుంటూ జన్మిస్తూ ఉంటాడు.  
అంటూ స్పష్టంచేసి పోతన శ్రీకృష్ణుడు లీలామానుష విగ్రహుడైన  
శ్రీహరియే అనే భావాన్ని పాఠకుల మనస్సులలో స్థిరపరచినాడు.

క. ప్రియురాలి వలని వార్తలు

ప్రియజనులకు నెల్ల ప్రౌద్ధఁ బ్రియమగు భంగిన్

ప్రియుఁడగు హరి చరితంబులు

ప్రియభక్తుల కెల్ల యెడలఁ బ్రియములుగావే!

కల్యాణాత్మకమైన విష్ణుకథలు ఎన్ని విన్నాతృప్తి కలుగడం  
లేదూ, విన్నకొద్దీ కొత్తగానే భాసిస్తూ ఇంకా ఇంకా వినాలి అనే  
కుతూహలం కలుగుతూనే ఉంది. ఏమిటీ కారణం అంటూ  
ప్రశ్నించిన ఋషులకు సమాధానంగా చెప్పిన మాటలు ఈపద్యం.  
ప్రియులకు ఎప్పుడైనా ఏవేళనైనా తమ ప్రియురాండ్ర సంబంధ  
మైన వార్తలు ప్రియాన్నే కలిగిస్తూ ఉంటాయి. ఆ విధంగానే  
ఇష్టుడైన హరి జీవితవిశేషాలు ఆయన ప్రియభక్తులందరికీ  
ప్రీతిదాయకంగానే ఉంటాయి కదా. అంటూ సమాధానం చెప్పినాడు.

మధురభక్తి విధానంలో భగవానుడైన శ్రీహరి పతికాగా ఆతని భక్తులందరూ ప్రేయరాండ్రుగా సమ్మానింపబడటం పరిపాటి. భక్తుడైనవాడు పరమేశ్వరుణ్ణి ఏ రూపంలో నేవిస్తే ఆ స్వామి అతణ్ణి ఆ విధంగానే అనుగ్రహిస్తూ ఉంటాడు. ఈ బాంధవ్యంతోనే భగవంతుడు కొందరిభక్తులకు తల్లి, తండ్రీ, కొడుకూ, స్నేహితుడూ, ప్రేయిడు కూడా, దీనులై దిక్కులేని వారికి ఆ శ్రీహరి ఏడుగడ. అతడే పటిష్ఠమైన ఆత్మబలం. కాముకుడైన ప్రేయినికి సర్వకాల సర్వావస్థలల్లో ప్రేయిరాలి విషయమై వినడం, ఆలోచించడం, ఆమె దర్శన స్పర్శల కోసం తహ తహలాడడం పరిపాటి. ఆ విధమైన అత్యంతాసక్తమైన ఒకనొక ఆకర్షణ భగవంతునిపై భక్తునికి ఏర్పడుతుంది. అందుకే ప్రేమికుడూ, పిచ్చివాడూ భక్తుడూ ఒక కోవలోనివారన్నారు. తాము అభిలషిస్తూ తమ మనస్సుకు గురి కుదిరిన ఆ లక్ష్యం నుండి వారి మనస్సు మరలదు. ఎల్లప్పుడూ ఆ ధ్యానంలోనే రమణం పొందుతుంటారు. ఈ విషయాన్ని గ్రహించిన పోతన భక్తజన ప్రేయిడైన భగవంతుని చరిత్రలు ప్రేయభక్తులందరికీ ప్రేయాన్నే కలిగిస్తాయి కదా ! అంటూ ఉచితంగా చెప్పి భక్తిని ప్రేయవస్తువుగా స్థిరపరచినాడు.



బ్రహ్మ మొదలైన దేవతలందరినీ ఆటబొమ్మలుగా చూచేది. ఇంకొకతూరి ఈ భూమండలాన్నే తన బొమ్మకు పీటగా భావించేది. ఇట్లే సూర్య చంద్రుల కాంతుల్ని అక్కడ వెలుగుతున్న దీప కళికలుగా తలచేది. ఇక వరస్వతీ పార్వతులను తనకు చెలిమి కత్తెలుగా సంభావించేది. అంటే శ్రీమహాలక్ష్మి అఖిలాండకోటి బ్రహ్మాండనాయకుడైన శ్రీహరికి కాబోయే ధర్మవత్నికి అవసరమైన ప్రాభవ పైభవాలన్నీ కలిగి ఉన్నట్లు పోతన వర్ణించినాడు.

సాధారణంగా తెలుగుదేశంలో ప్రతి ఇంటా ఆడపిల్లలు కలిగినంతలో బొమ్మరిల్లు కట్టుకుని, రేపు దిద్దుకునే కాపురానికి ప్రాతిపదికగా, ఆటలోనే ఇల్లు చక్కబెట్టుకునే నేర్పరితనాన్ని నేర్చుకునేందుకు దొంతులూ, గురుగులూ, బొమ్మలు పెట్టుకుని, తమ ఈడువారితో కలిసి బొమ్మలాట లాడుకునే సంప్రదాయం ఉండేది. ఎవరెవరి శక్తిని, అభిరుచిని, స్తోమతనూ బట్టి వారివారి బొమ్మలూ, ఆటవస్తువులూ, ఉపకరణాలూ ఉంటాయి. శ్రీమహాలక్ష్మి సామాన్యురాలు కాదు. ఆమె కలుములకు పెంకి. బ్రహ్మాండాలను కడుపులో దాచుకున్న ఆదివిష్ణువు ఎదలో కాపురం చేయబోయే భాగ్యవతి. అందుకే ఆమెకు బ్రహ్మాండం అంతా బొమ్మరిల్లు కాగా, బ్రహ్మాదులు బొమ్మలుగా, బ్రహ్మాండాలు దొంతులుగా, చివరకు ఈ బ్రహ్మాండమే ఒక బొమ్మ పీటగా కానవచ్చిందని పోతన వర్ణించినాడు.

క. కడులచ్చి గలిగె నేనియుఁ

గుడుతురు గట్టుదురుగాక కొడుకుల నగుచున్

బడుగుల వాడలపైఁ బడ

విడుతురె రాకాంతరెందు విమలేందుముఖి!

- గోపమ్మలు కృష్ణయ్య ఆగడాలను యశోదమ్మతో చెప్పి. మేము ఊరి విడిచిపోతామంటూ బెదరింపు మాటలు పలికీ, అవి ఇంకా పనిచేస్తాయో? చేయవో? అంటూ సందేహిస్తూ రాచవారికి మర్యాదలు నేర్చుతూ ఓ చురక తగిలించినట్లుగా చెప్పిన మాటలీ పద్యం.

- మచ్చలేని చంద్రబింబంవంటి ముఖం కలిగిన ఓ యశోదమ్మా! చాలా సంపత్తి కలిగితే ఇష్టమైన పదార్థం తినవచ్చు, నచ్చిన బట్ట కట్టుకోవచ్చు, అంతేగానీ నవ్వుతూ తమకొడుకులను నిస్సహాయులైన నిరుపేదల వీధుల్లోకి విడుస్తారా రాజకాంత లెక్కడైనా? అంటూ కటువుగా పలికినారు.

నిజానికి సంపన్నులైనవారు వారి సంపదకు అధికారులు, కాబట్టి వారి వారికి ఇష్టమైన కమ్మని పదార్థాలను తింటూ, కంటికి ఇంపైన బట్టకడ్తూ, భోగాలను అనుభవించవచ్చు, అది వారి సొత్తు. ఎట్లైనా అనుభవించనీ, ఏమైన చేయనీ, అంతేకానీ తమ ముద్దుకొడుకులను ఏమీ చేయలేరు కదా అంటూ బక్కచిక్కిన వారి వాడలపైకి నవ్వుతూ పంపుతారా తల్లీ, ఇదెక్కడి రాచపాడి అంటూ ప్రశ్నించినారు. 'నగుళున్' అనే పదప్రయోగంతో కొడుకు చేస్తున్న ఈ తులువచేష్టలకు తల్లి అనుమతించింది అనే భావాన్ని గోపమ్మలు ధ్వనింపజేసినారు.